

من منشورات الجامعة الإسلامية  
بالمدينة المنورة

# شرح العقيدة الواطية

لشيخ الإسلام ابن تيمية

تأليف العلامة

محمد خليل هراس

المدرس بكلية أصول الدين

راجعة الأستاذ الكبير

عبد الرزاق عفيفي

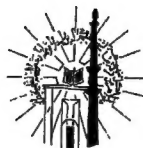
رئيس أمناء السنة المحمدية

توزيع وإهداء

الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة

اهداءات ٢٠٠١

أ.د. محمود دياب  
جراح بالمستشفى الملكي المصري



من مطبوعات الجامعة الإسلامية  
بالمدينة المنورة

# شرح العقيدة الرافضية

لشيخ الإسلام ابن تيمية

تأليف العلامة

محمد خليل هراس

المدرس بكلية أصول الدين

راجع الأستاذ الكبير

عبد الرزاق عفيفي

رئيس أنصار السنة المحمدية

توزيع وإهداء

الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة

الطبعة الرابعة

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين ، وأشهد أن لا إله إلا الله قيوم السموات والأرضين وأصلى وأسلم على رسوله محمد خاتم الأنبياء والمرسلين وبعد : فكتاب شرح العقيدة الواسطية لفضيلة الأستاذ الشيخ محمد خليل هراس من أنفس الشروح ، وأوضحها بيانا وأخصرها عبارة ، إلا أنه وقع في الطبعة الأولى بعض أخطاء استدركت في الطبعة الثانية بإرشاد سماحة الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ مفتي المملكة العربية السعودية ، جزاه الله عن الإسلام والمسلمين خيرا وبذلك كانت هذه الطبعة ممتازة عن سابقتها . أسأل الله أن ينفع بها وبشرحها المسلمين .

عبد الرزاق عفيفي

# مقدمة

الحمد لله رب العالمين ، الرحمن الرحيم ، مالك يوم الدين ،  
والصلاة والسلام على اشرف المرسلين ، نبينا محمد ، عبد الله  
ورسوله وعلى آله وصحبه ومن تبعهم باحسان الى يوم الدين .

( اما بعد ) فلما كانت العقيدة الواسطية لشيخ الاسلام ابن  
تيمية رحمه الله من اجمع ما كتب في عقيدة اهل السنة والجماعة  
مع اختصار في اللفظة ودقة في العبارة ، وكانت تحتاج في كثير من  
مواضعها الى شرح يجلى غوامضها ويزيح الستار عن مكنون  
جواهرها ، ويكون مع ذلك شرحا بعيدا عن الاسهاب والتطويل  
والاملال بكثرة النقول حتى يلائم مدارك الناشئين ويعطيهم زيادة  
الموضوع في سهولة ويسر .

فقد استخرت الله تبارك وتعالى ، واقدمت على هذا العمل  
رغم كثرة الشواغل وزحمة الصوارف ، سائلا الله عز وجل ان  
ينفع به كل من تراه وان يجعله خالصا لوجهه انه قريب مجيب .

محمد خليل هراس

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اختلفت العلماء في البسمة ، هل هي آية من كل سورة افتتحت بها ، او هي آية مستقلة انزلت ، للفصل بها بين السور ، وللتبرك بالابتداء بها ، والمختار القول الثانى .

واتفقوا على انها جزء آية من سورة النمل وعلى تركها في اول سورة براءة لانها جعلت هي والانفال كسورة واحدة .

والباء في بسم للاستعانة ، وهي متعلقة بمحذوف قدره بعضهم فعلا وقدره بعضهم اسما ، والقولان متقاربان ويكل ورد القرآن قال تعالى ( اقرأ باسم ربك ) وقال ( باسم الله مجريها ) .

ويحسن جعل المقدر متأخرا ، لان اسم أحق بالتقديم ولان تقديم الجار والمجرور يفيد اختصاص الاسم الكريم بكونه متبركا به ، والاسم هو اللفظ الموضوع لمعنى تعيينا له أو تمييزا .

واختلف في أصل اشتقاقه ، فقيل انه من السمة بمعنى العلامة وقيل من السمو وهو المختار وهمزته همزة وصل ، وليس الاسم نفس المسمى كما زعم بعضهم ، فان الاسم هو اللفظ السدال ، والمسمى هو المعنى المدلول عليه بذلك الاسم .

وليس هو كذلك نفس التسمية فانها فعل المسمى ، يقال سميت ولدى محمدا مثلا .

وقول بعضهم ان لفظ الاسم هنا مقحم لان الاستعانة انما تكون بالله عز وجل لا باسمه ، ليس بشيء ، لان المراد ذكر الاسم الكريم باللسان كما في قوله ( سبح اسم ربك الاعلى ) أى سبحه ناطقا باسم ربك متكلما به ، فالمراد التبرك بالابتداء بذكر اسمه تعالى — واسم الجلالة ، قيل انه اسم جامد غير مشتق ، لان الاشتقاق يستلزم مادة يشتق منها ، واسمه تعالى قديم والقديم لا مادة له ، فهو كسائر

الاعلام المحضة التي لا تتضمن صفات تقوم بمسمياتها .

والصحيح انه مشتق ، واختلف في مبدأ اشتقاقه ، ف قيل من **أَلِه** **يَأَلِه** **أَلُوَه** **وَالْأَمَة** **وَالْوَهِيَة** . بمعنى عبد عبادة ، وقيل من **أَلِه** بكسر اللام **يَأَلِه** بفتحها **أَلِهًا** اذا تحير ، والصحيح الاول ، فهو **إِلَه** بمعنى **مَالُوَه** أى معبود ، ولهذا قال ابن عباس رضى الله عنهما : الله ذو **الإِلَهِيَة** والعبودية على خلقه أجمعين ، وعلى القول بالاشتقاق يكون وصفا في الاصل ، ولكن غلبت عليه **العَلَمِيَة** فتجرى عليه بقية الاسماء اخبارا واوصافا ، يقال : الله **رحمن رحيم سميع عليم** ، كما يقال : الله **الرحمن الرحيم** الخ .

والرحمن الرحيم اسمان كريمان من اسمائه الحسنى دالان على اتصاله تعالى بصفة الرحمة ، وهى صفة حقيقية له سبحانه على ما يليق بجلاله ولا يجوز القول بأن المراد بها لازمها كإرادة الاحسان ونحوه كما يزعم المعطلة ، وسيأتى مزيد بيان لذلك ان شاء الله .

واختلفت في الجمع بينهما فقيل المراد بالرحمن الذى وسعت رحمته كل شئ في الدنيا ، لان صيغة فعلا تدل على الامتلاء والكثرة ، والرحيم الذى يختص برحمته المؤمنين في الآخرة وقيل العكس .

وقد ذهب العلامة ابن القيم رحمه الله الى ان الرحمن دال على الصفة القائمة بالذات ، والرحيم دال على تعلقها بالمرحوم ، ولهذا لم يجرى الاسم الرحمن متعديا في القرآن ، قال تعالى ( وكان بالمؤمنين رحيما ) ولم يقل رحمانا ، وهذا احسن ما قيل في الفرق بينهما .

وروى عن ابن عباس انه قال : هما اسمان رقيقان احدهما ارق من الآخر ، ومنع بعضهم كون الرحمن في البسملة نعتا لاسم الجلالة لانه علم آخر لله لا يطلق على غيره والاعلام لا ينعت بها .

والصحيح انه نعت له باعتبار ما فيه من معنى الوصلية فالرحمن



اسمه تعالى ووصفه ولا تنافي اسميته وصفيته ، فمن حيث هو صفة  
جرى تابعا على اسم الله ، ومن حيث هو اسم ورد في القرآن غير  
تابع بل ورود الاسم العلم كقوله تعالى ( الرحمن على العرش استوى )  
( الْحَمْدُ لِلَّهِ ) روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال « كل  
كلام لا يبدأ فيه بحمد الله والصلاة عليّ فهو اقطع اتمر محقوق البركة »  
وورد مثل ذلك في البسطة ولهذا جمع المؤلف بينهما عملا بالروايتين  
ولا تعارض بينهما فان الابتداء قسمان حقيقى واضافى والحمد ضد الذم  
يقال حمدت الرجل احمده حمدا ، ومحمدا ومحمدة فهو محمود وحميد ،  
ويقال حمد الله بالتشديد اثنى عليه المرة بعد الاخرى وقال الحمد  
الله .

والحمد هو الثناء باللسان على الجميل الاختيارى ، نعمة كان أو  
غيرها ، يقال حمدت الرجل على انعامه وحمدته على شجاعته ، واما  
الشكر فعلى النعمة خاصة ويكون بالقلب واللسان والجوارح قال  
الشاعر :

أَفَادَتْكُمْ النِّعْمَاءُ مِنْ نِي ثَلَاثَةً يَدِي وَلِسَانِي وَالضَّمِيرَ الْمُحْجَبَا  
وعلى هذا مبين الحمد والشكر عموم وخصوص من وجه ،  
يجتمعان في الثناء باللسان على النعمة ، وينفرد الحمد في الثناء  
باللسان على ما ليس بنعمة من الجميل الاختيارى ، وينفرد الشكر بالثناء  
بالقلب والجوارح على خصوص النعمة . فالحمد اعم متعلقا وأخص  
آلة والشكر بالعكس .

وأما الفرق بين الحمد والمدح فقد قال ابن القيم . ان الحمد اخبار  
عن محاسن المحمود مع حبه وتعظيمه فلا بد فيه من اقتران الارادة  
بالخبر بخلاف المدح فانه اخبار مجرد ، ولذلك كان المدح اوسع

الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ .

تناولا لانه يكون للحى وللبيت وللجماد ايضا .

وال فى الحمد للاستغراق ، ليتناول كل افراد الحمد المحققة والمقدرة وقيل للجنس ومعناه ان الحمد الكامل ثابت لله ، وهذا يقتضى ثبوت كل ما يحمد عليه من صفات كماله ونعوت جماله ، اذ من عَظَمَ صفات الكمال فليس بمحمود على الاطلاق ، ولكن غايته ان لا يكون محمودا من كل وجه وبكل اعتبار بجميع أنواع الحمد الا من حازهم صفات الكمال جميعها .

الرسول فى اللغة هو من بعث برسالة . يقال ارسله بكذا ، اذا طلب اليه تاديبه وتبليغه ، وجمعه رسل بسكون السين ، ورسـل بضمها وفى لسان الشرع انسان ذكر حر اوحى اليه بشـرع وأمر بتبليغه ، فان اوحى اليه ولم يؤمر بالتبليغ فهو نبي ، فكل رسول نبي ولا عكس فقد يكون نبيا غير رسول .

والمراد بالرسول المضاف الى ضمير الرب هنا محمد صلى الله عليه وسلم . والهدى فى اللغة : البيان والدلالة كما فى قوله تعالى : ( واما ثمود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى ) فان المعنى بيّنا لهم ، وكما فى قوله ( انا هديناه السبيل اما شكرا واما كفورا ) .

والهدى بهذا المعنى عام لجميع الناس ، ولهذا يوصف به القرآن كما فى قوله تعالى ( ان هذا القرآن يهدى للتى هى اقـنوم ) ويوصف به الرسول صلى الله عليه وسلم كما فى قوله تعالى ( وانك لتهدى الى صراط مستقيم ) .

وقد يأتى الهدى بمعنى التوفيق والالهام ، فيكون خاصا بمن يشاء الله هدايته ، قال تعالى ( فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للإسلام ) ولهذا نفاه الله عن رسوله ، قال تعالى ( انك لا تهدي

## لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكُنِيَ بِاللَّهِ شَهِيداً

من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء ) .

والمراد بالهدى هنا كل ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم من الاختيارات الصادقة والإيمان الصحيح والعلم النافع والعمل الصالح .

والدين يأتى لعدة معان ، منها الجزاء كما في قوله تعالى ( مالك يوم الدين ) ومنه قولهم ( كما يدين الفتى يدان ) .

ومنها الخضوع والانتقاد ، يقال : دان له بمعنى ذل وخضع ، ويقال دان الله بكذا أو على كذا بمعنى اتخذه ديناً يعبد به .

والمراد بالدين هنا جميع ما أرسل الله به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأحكام والشرائع ، اعتقادية كانت أم قولية أم فعلية ، وأضافته إلى الحق من إضافة الموصوف إلى صفته ، أي الدين الحق ، والحق مصدر حق يحق إذا ثبت ووجب . فالمراد به الثابت الواقف ، ويقابله الباطل الذي لا حقيقة له .

اللام في قوله ليظهره لام التعليل وهي متعلقة بأرسل ، وهو من الظهور بمعنى العلو والغلبة ، أي ليجعله غالباً على الأديان كلها بالحجة والبرهان . وال في الدين للجنس ، فيدخل فيه كل دين باطل ، وهو ما عدا الإسلام . والشهيد فعيل ، وهو مبالغة من شهد ، وهو إما من الشهادة بمعنى الأخبار والأعلام ، أو من الشهادة بمعنى الحضور والمعنى ( وكُنِيَ بِاللَّهِ شَهِيداً ) مخبراً بصدق رسوله أو حاضراً مطلقاً لا يغيب عنه شيء .

والمعنى الإجمالي لما تقدم أن جميع أوصاف الكمال ثابتة لله على أكمل الوجوه وأتمها .

## وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ

ومما يحمد عليه سبحانه نعمه على عباده التي لا يحصى أحد من الخلق عدها . وأعظمها إرساله محمدا صلى الله عليه وسلم بالهدى ودين الحق رحمة للعالمين ، وبشرى للمتقين ، ليظهره على جميع الأديان بالحجة والبرهان ، والعز والتمكين والسلطان ، وكفى بالله شهيدا على صدق رسوله وحقيقة ما جاء به .

وشهادته سبحانه تكون بقوله وفعله وتأييده لرسوله بالنصر والمعجزات والبراهين المتنوعة على أن ما جاء به هو الحق المبين .

الشهادة : الأخبار بالشيء عن علم به واعتقاد لصحته وثبوته ، ولا تعتبر الشهادة إلا إذا كانت مصحوبة بالإقرار والاذعان واطمأ القلب عليها اللسان ، فإن الله قد كذب المنافقين في قولهم ( نشهد أنك لرسول الله ) مع أنهم قالوا بالسنتهم .

ولا إله إلا الله هي كلمة التوحيد التي اتفقت عليها كلمة الرسل صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ، بل هي خلاصة دعواتهم وزيدة رسالاتهم ، وما من رسول منهم إلا جعلها مفتتح أمره وقطب رحاه ، كما قال نبينا صلى الله عليه وسلم « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا : لا إله إلا الله . فإذا قالوها فقد عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله عز وجل » .

ودلالة هذه الكلمة على التوحيد باعتبار اشتغالها على النفس والاثبات المتقضى للحصر وهو أبلغ من الإثبات المجرد ، كتولنا الله واحد مثلا فهي تدل بصدرها على نفى الألوهية عما سوى الله تعالى ، وتدل بعجزها على إثبات الألوهية له وحده .

ولابد فيها من أضمار خبر تقديره لا معبود بحق موجود إلا الله ، وأما قوله وحده لا شريك له : فهو تأكيد لما دلت عليه كلمة

إِقْرَاراً بِهِ وَتَوْحِيداً ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ

التوحيد وقوله اقرارا به مصدر مؤكد لمعنى الفعل أشهد ، والمراد اقرار القلب واللسان .

وقوله توحيدا أى اخلاصا لله عز وجل فى العبادة ، فالمراد به التوحيد الارادى الطلبى المبنى على توحيد المعرفة والاثبات .

وجعل الشهادة للرسول صلى الله عليه وسلم بالرسالة والعبودية مقرونة بالشهادة لله بالتوحيد للاشارة الى انه لا بد من كل منهما ، فلا تغنى احدهما عن الاخرى ، ولهذا قرن بينهما فى الاذان وفى التشهد . وقال بعضهم فى تفسير قوله تعالى ( ورفعنا لك ذكرك ) يعنى لا أذكر الا ذكرت محسسى .

وانما جمع له بين وصفى الرسالة والعبودية لانهما أعلى ما يوصف به العبد « والعبادة هى الحكمة التى خلق الله الخلق لاجلها كما قال تعالى ( وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ) فكمال المخلوق فى تحقيق تلك الغاية ، وكلما ازداد العبد تحقيقا للعبودية ازداد كماله وعلت درجته ، ولهذا ذكر الله نبيه بلقب العبد فى اسمى احواله واشرف مقاماته كالاسراء به وقيامه بالدعوة الى الله والايحاء اليه والتحدى بالذى أنزل عليه ، ونبه بوصف العبودية أيضا الى الرد على اهل الغلو الذين قد يتجاوزون بالرسول صلى الله عليه وسلم قدره ويرفعونه الى مرتبة الالهوية . كما يفعل ضلال الصوفية تبجهم الله ، وقد صرح عنه صلى الله عليه وسلم انه قال « لا تطرونى كما أطرت النصارى ابن مريم ، وانما انا عبد مقولوا عبد الله ورسوله » والمتصود ان هذه الشهادة تتضمن اعتراف العبد بكمال عبوديته صلى الله عليه وسلم لربه وكمال رسالته ، وانه فاق جميع البشر فى كل خصلة كماله ، ولا تتم هذه الشهادة حتى يصدق العبد فى كل ما أخبر به ، ويطيعه فى

كل ما أمر به ، وينتهى عما نهى عنه .

الصلاة في اللغة الدعاء ، قال تعالى « وَصَلَّ عَلَيْهِمْ أَنْ صَلَّاتِكَ سَكَنَ لَهُمْ » وأصبح ما قيل في صلاة الله على رسوله هو ما ذكره البخاري في صحيحه عن أبي العالية قال : صلاة الله على رسوله ثناؤه عليه عند الملائكة .

والمشهور أن الصلاة من الملائكة الاستغفار كما في الحديث الصحيح « والملائكة يصلون على أهدكم ما دام في مجلسه الذي فيه » يقولون اللهم اغفر له اللهم ارحمه « ومن الإدميين التضرع والدعاء وآل الشخص هم من يمتون إليه بصلة وثيقة من قرابة ونحوها وآله صلى الله عليه وسلم يراد بهم أحيانا من حرمت عليهم الصدقة وهم بنو هاشم وبنو المطلب ويراد بهم أحيانا كل من تبعه على دينه ، وأصل ( آل ) أهل ، أبدلت الهاء همزة فتوالت همزتان فقلبت الثانية منهما ألنا ويصغر على أهيل أو أويل ، ولا يستعمل إلا فيها شرف غالبا فلا يقال آل الاسكاف وآل الحجام ، والمراد بالصحب أصحابه صلى الله عليه وسلم وهم كل من لقيه حال حياته مؤمنا ومات على ذلك .

والسلام اسم مصدر من سلم تسليما عليه ، بمعنى طلب له السلامة من كل مكروه ، وهو اسم من أسمائه تعالى ، ومعناه البراءة والخلاص من النقائص والعيوب أو الذي يسلم على عباده المؤمنين في الآخرة .

تَسْلِيماً مَزِيداً . أَمَّا بَعْدُ فَهَذَا اِعْتِقَادُ  
الْفِرْقَةِ النَّاجِيَةِ الْمَنْصُورَةِ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ : أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ ،

---

ومزيدا صفة لتسليما وهو اسم مفعول من زاد المتعدى والتقدير مزيدا فيه ( أما بعد ) كلمة يؤتى بها للدلالة على الشروع في المقصود ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يستعملها كثيرا في خطبه وكتبه . وتقديرها عند النحويين مهما يكن من شيء بعد . والاشارة بقوله ( هذا ) الى ما تضمنه هذا المؤلف من العقائد الايمانية التي اجملها في قوله ( وهو الايمان بالله الخ ) والاعتقاد مصدر اعتقد كذا اذ اتخذ عقيده له ، بمعنى عقد عليه الضمير والقلب ودان له به ، واصله من عقد الحبل ، ثم استعمل في التصميم والاعتقاد الجازم .

والفرقة بكسر الفاء الطائفة من الناس ، ووصلها بانها الناجية المنصورة اخذا من قوله عليه السلام ( لا تزال طائفة من امتي على الحق منصوره لا يضرهم من خذلهم حتى ياتي امر الله ) .

ومن قوله في الحديث الآخر « ستفترق هذه الامة على ثلاث وسبعين فرقة كلهم في النار الا واحدة ، وهي من كان على مثل ما انا عليه اليوم واصحابي » .

وقوله ( اهل السنة والجماعة ) بدل من الفرقة ، والمراد بالسنة الطريقة التي كان عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه قبل ظهور البدع والمقاتلات . والجماعة في الاصل القوم المجتمعون ، والمراد بهم هنا سلف هذه الامة من الصحابة والتابعين الذين اجتمعوا على الحق الصريح من كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم .

هذه الامور الستة هي اركان الايمان فلا يتم ايمان احد الا اذا

وَهُوَ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْبَعْثُ بَعْدَ الْمَوْتِ وَالْإِيمَانُ  
بِالْقَدَرِ خَيْرُهُ وَشَرُّهُ .

---

آمن بها جميعا على الوجه الصحيح الذى دل عليه الكتاب والسنة ،  
فمن جحد شيئا منها أو آمن به على غير هذا الوجه فقد كفر ، وقد  
ذكرت كلها فى حديث جبريل المشهور حين جاء الى النبى صلى الله  
عليه وسلم فى صورة اعرابى يسأله عن الاسلام والايمان والاحسان ،  
فقال « ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وتؤمن بالبعث بعد  
الموت وبالقدر خيره وشره ، حلوه ومره من الله تعالى .

( والملائكة ) جمع ملاك واصله مأك من الألوكة وهى الرسالة  
وهم نوع من خلق الله عز وجل أسكنهم سماواته ، ووكلمهم بشئون  
خلقه ووصفهم فى كتابه بأنهم لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون  
ما يؤمرون ، وأنهم يسبحون له بالليل والنهار لا يفترون . فيجب علينا  
الايمان بما ورد فى حقهم من صفات وأعمال فى الكتاب والسنة ،  
والإمساك عما وراء ذلك ، فان هذا من شئون الغيب التى لا  
نعلم منها الا ما علمنا الله ورسوله .

والكُتُب جمع كتاب « وهو من الكُتِب بمعنى الجمع والضم »  
والمراد بها الكتب المنزلة من السماء على الرسل عليهم الصلاة  
والسلام . والمعلوم لنا منها صحف ابراهيم والتوراة التى انزلت على  
موسى فى الألواح والانجيل الذى أنزل على عيسى ، والزبور الذى  
أنزل على داود ، والقرآن الكريم الذى هو آخرها نزولا ، وهو  
المصدق لها والمهيم عليها ، وما عداها يجب الايمان به اجمالا .

والرسل جمع رسول « وقد تقدم أنه من أوحى الله اليه بشرع  
وامره بتبليغه » وعلينا أن نؤمن تفصيلا بمن سُمى الله فى كتابه منهم  
وهم خمسة وعشرون ، ذكرهم الشاعر فى قوله :



فِي تِلْكَ حُجَّتًا مِنْهُمْ ثَمَانِيَةٌ      مِنْ بَعْدِ عَشْرِ وَيَتَى سَبْعَةٌ وَمُمْ  
إِدْرِيسُ هُوَذَا شُعَيْبٌ صَالِحٌ وَكَذَا      ذُو الْكَلْبِ آذَنُهَا الْمُخْتَارِ قَدْ خُتِنُوا

وأما من عدا هؤلاء من الرسل والأنبياء فنؤمن بهم أجمالا على معنى الاعتقاد بنبوتهم ورسالتهم دون أن نكلف أنفسنا البحث عن عدتهم واسمائهم ، فإن ذلك مما اختص الله بعلمه ، قال تعالى ( ورسلا قد قصصنا عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك ) .

ويجب الإيمان بأنهم بلغوا جميع ما أرسلوا به على ما أمرهم الله عز وجل ، وبينوه بياناً لا يسع أحداً ممن أرسلوا إليه جهله ، وأنهم معصومون من الكذب والخيانة ، والكتمان والبلادة ، وأن أفضلهم أولو العزم ، والمشهور أنهم محمد وإبراهيم وموسى وعيسى ونوح ، لأنهم ذكروا معاً في قوله تعالى ( وإذ اخفنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم ) وقوله ( شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه )

والبعث في الأصل الإثارة والتحريك ، والمراد به في لسان الشرع إخراج الموتى من قبورهم أحياء يوم القيامة لفصل القضاء بينهم ، فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره . ويجب الإيمان بالبعث على الصفة التي بينها الله في كتابه ، وهو أنه جمع ما تحلل من أجزاء الأجساد التي كانت في الدنيا وأنشأها خلقاً جديداً وإعادة الحياة إليها ، ومنكر البعث الجثمانى كالفلاسفة والنصارى كفار ، وأما من أقر به ولكنه زعم أن الله يبعث الأرواح في أجسام غير الأجسام التي كانت في الدنيا فهو مبتدع وفاسق .

وأما القدر فهو في الأصل مصدر ، تقول قدرت الشيء بفتح الدال وتخفيفها ، أقدره بكسرهما قدرا وقدرا إذا أحطت بمقداره

وَمِنَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ ، الْإِيمَانُ بِمَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ مِنْ غَيْرِ تَحْرِيفٍ :  
 فِي كِتَابِهِ ، وَبِمَا وَصَفَهُ بِهِ رَسُولُهُ مِنْ غَيْرِ تَحْرِيفٍ وَلَا تَعْطِيلٍ وَمِنْ  
 غَيْرِ تَكْيِيفٍ وَلَا تَمْثِيلٍ .

والمراد به في لسان الشرع أن الله عز وجل علم مقادير الأشياء  
 وأزمانها أزلا ، ثم أوجدها بقدرته ومشيئته على وفق ما عليه منها ،  
 وأنه كتبها في اللوح قبل أحداثها ، كما في الحديث « أول ما خلق  
 الله القلم ، فقال له اكتب ، قال وما اكتب ؟ قال اكتب كل ما هو  
 كائن » وقال تعالى ( ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم  
 الا في كتاب من قبل ان نبرأها ) .

وقوله ( ومن الإيمان بالله الخ ) هذا شروع في التفصيل بعد  
 الإجمال ومن هنا للتبسيص ، والمعنى : ومن جملة إيمان أهل السنة  
 والجماعة بالأصل الأول الذي هو أعظم الأصول وأساسها ، وهو  
 الإيمان بالله أنهم يؤمنون بما وصف به نفسه الخ .

وقوله ( من غير تحريف ) متعلق بالإيمان قبله يعنى أنهم مؤمنون  
 بالصفات الإلهية على هذا الوجه الخالي من كل هذه المعانى الباطلة  
 اثباتا بلا تمثيل ، وتنزيها بلا تعطيل .

والتحريف في الأصل مأخوذ من قولهم : حرقت الشيء عن  
 وجهه حرما ، من باب ضرب إذا أملتة وغيرته والتشديد للمبالغة .  
 وتحريف الكلام إمالته عن المعنى المتبادر منه الى معنى آخر  
 لا يدل عليه اللفظ الا باحتمال مرجوح ، فلا بد فيه من قرينة تبين  
 أنه المراد .

وأما التعطيل فهو مأخوذ من المعطل الذي هو الخلو والفراغ  
 والترك ، ومنه قوله تعالى ( ويثر معطلة ) أى أهملها أهلها وتركوا  
 ردها ، والمراد به هنا نفى الصفات الإلهية ، وإنكار قيامها بذاته

بَلْ يُؤْمِنُونَ بِأَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) .

تعالى . فالفرق بين التحريف والتعطيل أن التعطيل نفي للمعنى الحق الذي دل عليه الكتاب والسنة ، وأما التحريف فهو تفسير النصوص بالمعاني الباطلة التي لا تدل عليها .

والنسبة بينهما العموم والخصوص المطلق ، فإن التعطيل أهم مطلقاً من التحريف بمعنى أنه كلما وجد التحريف وجد التعطيل دون العكس ، وبذلك يوجدان معاً فيمن اثبت المعنى الباطل ونفى المعنى الحق ، ويوجد التعطيل بدون التحريف فيمن نفى الصفات الواردة في الكتاب والسنة وزعم أن ظاهرها غير مراد ولكنه لم يعين لها معنى آخر وهو ما يسمونه بالتفويض .

ومن الخطأ القول بأن هذا هو مذهب السلف كما نسب ذلك اليهم المتأخرون من الاشاعرة وغيرهم ، فإن السلف لم يكونوا يفوضون في علم المعنى ولا كانوا يقرأون كلاماً لا يفهمون معناه ، بل كانوا يفهمون معاني النصوص من الكتاب والسنة ، ويثبتونها لله عز وجل ، ثم يفوضون فيما وراء ذلك من كنه الصفات أو كلياتها كما قال مالك حين سئل عن كيفية استوائه تعالى على العرش : « الاستواء معلوم والكيف مجهول » .

وأما قوله ( ومن غير تكيف ولا تمثيل ) فالفرق بينهما أن التكيف أن يعتقد أن صفاته تعالى على كيفية كذا ، أو يسأل عنها بكيف .

وأما التمثيل فهو اعتقاد أنها مثل صفات المخلوقين ، وليس المراد من قوله من غير تكيف أنهم ينفون الكيف مطلقاً ، فإن كل شيء لابد أن يكون على كيفية ما ، ولكن المراد أنهم ينفون علمهم بالكيف إذ لا يعلم كيفية ذاته وصفاته إلا هو سبحانه .

فَلَا يَنْفُونَ عَنْهُ مَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ ، وَلَا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ  
وَلَا يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَاءِ اللَّهِ وَآيَاتِهِ ، وَلَا يُكَيِّفُونَ وَلَا يُمَثِّلُونَ صِفَاتِهِ  
بِصِفَاتِ خَلْقِهِ

قوله ( ليس كمثله ) هذه الآية المحكمة من كتاب الله عز وجل  
هى دستور أهل السنة والجماعة فى باب الصفات فان الله عز وجل قد  
جمع فيها بين النفى والاثبات ، نفى عن نفسه المثل وأثبت لنفسه  
سمعا وبصرا . فدل هذا على أن المذهب الحق ليس هو نفى الصفات  
مطلقا كما هو شأن المعطلة ولا اثباتها مطلقا ، كما هو شأن الممثلة ،  
بل اثباتها بلا تمثيل . وقد اختلف فى اعراب ( ليس كمثله شئ ) على  
وجوه اصحها أن الكاف صلة زيدت للتأكيد كما فى قول الشاعر :

ليس كمثـل الفتى زهير      خلق يوازيه فى الفضائل  
وقوله ( فلا ينفون عنه الخ ) تفريع على ما قبله ، فانهم اذا كانوا  
يؤمنون بالله على هذا الوجه فلا ينفون ولا يحرفون ، ولا يكيفون  
ولا يمثلون .

والمواضع جمع موضع والمراد بها المعانى التى يجب تنزيل الكلام  
عليها لانها هى المتبادرة منه عند الاطلاق فهم لا يعدلون به عنها .  
وأما قوله ( ولا يلحدون فى أسماء الله وآياته ) فقد قال العلامة  
ابن القيم رحمه الله : والالحاد فى أسمائه هو العدول بها وبحقائقها  
ومعانيها عن الحق الثابت لها ، مأخوذ من الميل كما يدل عليه  
مادة ( ل ح د ) فمنه اللحد وهو الشق فى جانب القبر الذى قد مال  
من الوسط ، ومنه الملحد فى الدين ( المائل عن الحق المدخل فيه  
ما ليس منه ) اهـ .

فالالحاد فيها اما أن يكون بجحدها وانكارها بالكلية ، واما  
بجحد معانيها وتعطيلها ، واما بتحريفها عن الصواب واخراجها

لَأَنَّهُ سُبْحَانَهُ لَا سَمِيَّ لَهُ وَلَا كُفَى لَهُ وَلَا نِدْ لَهُ .

عن الحق بالتأويلات الفاسدة ، ولما بجعلها أسماء لبعض المبتدعات كالحاد أهل الاتحاد .

وخلاصة ما نقدم أن السلف رضى الله عنهم يؤمنون بكل ما أخبر الله به عن نفسه في كتابه وبكل ما أخبر به عنه رسوله صلى الله عليه وسلم إيماناً سالماً من التحريف والتعطيل ، ومن التكيف والتمثيل ويجعلون الكلام في ذات البارى وصفاته باباً واحداً ، فإن الكلام في الصفات فرع الكلام في الذات يحتذى فيه حذوه ، لماذا كان اثبات الذات اثبات وجود لا اثبات تكيف فكذا اثبات الصفات ، وقد يعبرون عن ذلك بقولهم ( تمر كما جاءت بلا تأويل ) ومن لم يفهم كلامهم ظن أن غرضهم بهذه العبارة هو قراءة اللفظ دون التعرض للمعنى وهو باطل ، فإن المراد بالتأويل المنفى هنا هو حقيقة المعنى وكنهه وكيفيته .

قال الإمام أحمد رحمه الله : « لا يوصف الله إلا بما وصف به نفسه أو وصفه به رسوله لا يتجاوز القرآن والحديث » .

وقال نعيم بن حماد شيخ البخارى : « من شبه الله بخلقه كفر ومن جحد ما وصف الله به نفسه كفر ، وليس فيما وصف الله به نفسه أو وصفه به رسوله تشبيه ولا تمثيل » .

قوله ( لأنه سبحانه لا سمي له الخ ) تعليل لقوله فيما تقدم اخباراً عن أهل السنة والجماعة لا يكتفون ولا يمثلون .

ومعنى ( لا سمي له ) أى لا نظير له يستحق مثل اسمه ، أو لا مساوى له يساويه ، وقد دل على نفيه قوله تعالى في سورة مريم ( هل تعلم له سمياً ) فإن الاستهزاء هنا إنكارى معناه النفى .

وليس المراد من نفى التسمية ان غيره لا يسمى بمثل اسمائه ،  
فانه هناك اسماء مشتركة بينه وبين خلقه ، ولكن المقصود أن هذه  
الاسماء اذا سمى الله بها كان معناها مختصا به لا يشركه فيه غيره ،  
فان الاشتراك انما هو في مفهوم الاسم الكلى ، وهذا لا وجود له الا  
في الذهن ، واما في الخارج فلا يكون المعنى الا جزئيا مختصا ، وذلك  
بحسب ما يضاف اليه ، فان اضيف الى الرب كان مختصا به لا  
يشركه فيه العبد ، وان اضيف الى العبد كان مختصا به لا يشركه  
فيه الرب .

واما الكفة فهو المكافئ المساوى ، وقد دل على نفيه قوله  
تعالى ( ولم يكن له كفوا أحد ) .

واما الند فمعناه المساوى المناوئ قال تعالى ( فلا تجعلوا لله  
أندادا وانتم تعلمون ) .

واما قوله ( ولا يقاس بخلقه ) فالمقصود به انه لا يجوز  
استعمال شيء من الاقيسة التى تقتضى المائلة والمساواة بين المقيس  
والمقيس عليه فى الشئون الالهية .

وذلك مثل قياس التمثيل الذى يعرفه علماء الاصول بانسه  
الحاق فرع باصل فى حكم الجامع ، كالحاق النبيذ بالخمر فى الحرمة  
لاشتراكهما فى علة الحكم وهى الاسكار .

فقياس التمثيل مبنى على وجود مماثلة بين الفرع والاصل ،  
والله عز وجل لا يجوز أن يمثل بشيء من خلقه .

ومثل قياس الشمول المعروف عند المناطقة بأنه الاستدلال  
بكل على جزئى بواسطة اندراج ذلك الجزئى مع غيره تحت هذا  
الكلى . فهذا القياس مبنى على استواء الامراد المندرجة تحت هذا

فَإِنَّهُ أَعْلَمَ بِنَفْسِهِ وَبِغَيْرِهِ وَأَصْدَقُ قَبِيلاً وَأَحْسَنُ حَدِيثاً مِنْ خَلْقِهِ ، ثُمَّ رُسُلُهُ صَادِقُونَ مُصَدِّقُونَ بِخِلَافِ الَّذِينَ يَقُولُونَ عَلَيْهِ مَا لَا يَعْلَمُونَ (

الكلى ، ولذلك يحكم على كل منها بما حكم به عليه .

ومعلوم انه لا مساواة بين الله عز وجل وبين شيء من خلقه وانما يستعمل في حقه تعالى قياس الأولي ومضمونه ان كل كمال ثبت للمخلوق وأمكن ان يتصف به الخالق ، فالخالق أولى به من المخلوق ، وكل نقص ينزه عنه المخلوق فالخالق أحق بالنزعة عنه .

وكذلك قاعدة الكمال التي تقول : انه اذا قدر اثنان احدهما موصوف بصفة كمال والآخر يمتنع عليه ان يتصف بتلك الصفة كان الاول أكمل من الثاني ، فيجب اثبات مثل تلك الصفة لله ما دام وجودها كمالا وعدمها نقصا .

قوله ( فانه أعلم بنفسه وبغيره - الى قوله - ثم رسله صادقون مصدقون ) تعليل لصحة مذهب السلف في الايمان بجميع الصلوات الواردة في الكتاب والسنة . فانه اذا كان الله عز وجل أعلم بنفسه وبغيره ، وكان أصدق قولاً وأحسن حديثاً ، وكان رسله عليهم الصلاة والسلام صادقين في كل ما يخبرون به عنه ، معصومين من الكذب عليه والاخبار عنه بما يخالف الواقع . وجب التعويل اذا في باب الصفات نفيًا وإثباتًا على ما قاله الله وقاله رسوله السدي هو أعلم خلقه به ، وأن لا يترك ذلك الى قول من يفترون على الله الكذب ويقولون عليه ما لا يعلمون .

وبيان ذلك أن الكلام انما تقصر دلالته على المعاني المرادة منه لاحد ثلاثة اسباب ، اما لجهل المتكلم وعدم علمه بما يتكلم به ، واما لعدم مصاحته وقدرته على البيان ، واما لكذبه وغشه وتدليسـه ونصوص الكتاب والسنة بريئة من هذه الامور الثلاثة من كل وجه

وَلِهَذَا قَالَ ( سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ

فكلام الله وكلام رسوله في غاية الوضوح والبيان ، كما أنه المثل الأعلى في الصدق والمطابقة للواقع لصدوره عن كمال العلم بالنسب الخارجية وهو كذلك صادر عن تمام النصح والشفقة ، والحرص على هداية الخلق وارشادهم .

فقد اجتمعت له الامور الثلاثة التي هى عناصر الدلالة والاهتمام على اكمل وجه . فالرسول صلى الله عليه وسلم اعلم الخلق بما يريد اخبارهم به ، وهو اقدرهم على بيان ذلك ، والامصاح منه . وهو احرصهم على هداية الخلق وارشادهم ارادة لذلك ، فلا يمكن ان يتع في كلامه شيء من النقص والتصور بخلاف كلام غيره فانه لا يخلو من نقص في احد هذه الامور او جميعها ، فلا يصح ان يعدل بكلامه كلام غيره فضلا عن ان يعدل عنه الى كلام غيره ، فان هذا هو غاية الضلال ومنتهى الخذلان .

قوله ( ولهذا قال الخ ) تعليل لما تقدم من كون كلام الله وكلام رسوله اكمل صدقا واتم بيانا ونصحا ، وابعد من العيوب والامات من كلام كل احد .

( وسبحان ) اسم مصدر من التسبيح ، الذى هو التثنية والابعاد عن السوء ، واصله من السبح الذى هو السرعة والاتطلاق والابعاد ، ومنه نرس سبوح اذا كانت شديدة العدو .

واضافة الرب الى العزة من اضافة الموصوف الى صفته ، وهو بدل من الرب قبله ، فهو سبحانه ينزه نفسه عما ينسبه اليه المشركون من اتخاذ الصاحبة والولد وعن كل نقص وعيب .

ثم يسلم على رسله عليهم الصلاة والسلام بعد ذلك للاشارة الى انه كما يجب تثنيه الله عز وجل وابعاده عن كل سائبة نقص



وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ) فَسَبَّحَ نَفْسَهُ عَمَّا وَصَفَهُ بِهِ الْمُخَالِفُونَ لِلرُّسُلِ ،  
وَسَلَّمَ عَلَى الْمُرْسَلِينَ لِسَلَامَةِ مَا قَالُوهُ مِنَ النَّقْصِ وَالْعَيْبِ . وَهُوَ قَدْ  
جَمَعَ فِيهَا وَصَفَ وَسَمَّى بِهِ نَفْسَهُ بَيْنَ النَّفْيِ وَالْإِثْبَاتِ .

وعيب ، فيجب اعتقاد سلامة الرسل في اقوالهم وافعالهم من كل  
عيب كذلك فلا يكذبون على الله ولا يشركون به ولا يغشون امهم  
ولا يقولون على الله الا الحق .

قوله ( والحمد لله رب العالمين ) ثناء منه سبحانه على نفسه بما له  
من نعوت الكمال واوصاف الجلال وحيد الفعال ، وقد تقدم  
الكلام على معنى الحمد لماغنى عن اعادته .

لما بين فيما سبق ان اهل السنة والجماعة يصفون الله عز وجل  
بما وصف به نفسه وبما وصفه به رسوله ، ولم يكن ذلك كله اثباتا  
ولا كله نفيا نبه على ذلك بقوله ( وهو سبحانه قد جمع الخ ) .

واعلم ان كلا من النفي والاثبات في الاسماء والصفات مجمل  
ومفصل . اما الاجمال في النفي : فهو ان ينفي عن الله عز وجل كل  
ما يضاد كماله من انواع العيوب والنقائص مثل قوله تعالى ( ليس  
كمثله شيء ) ( هل تعلم له سميا ) ( سبحانه الله عما يصفون ) .

واما التفصيل في النفي فهو ان ينزه الله عن كل واحد من هذه  
العيوب والنقائص بخصوصه ، فينزه عن الوالد والولد والشريك  
والصاحبة والنند والضد والجهل والعجز والفضلال والنسيان والسُّنَّة  
والنوم والعبث والباطل الخ .

ولكن ليس في الكتاب ولا في السُّنَّة نفى محض ، فان النفي  
الصرف لا مدح فيه ، وانما يراد بكل نفى فيها اثبات ما يضاده من  
الكمال ، فنفي الشريك والنند لاثبات كمال عظمته وتفرده بصفات  
الكمال ، ونفي العجز لاثبات كمال قدرته ، ونفي الجهل لاثبات سمعة

فَلَا عُدُولَ لِأَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ عَمَّا جَاءَ بِهِ الرُّسُلُونَ مِنْهُ الصِّرَاطُ  
الْمُسْتَقِيمُ صِرَاطُ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِيقِينَ  
وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ .

---

عليه واحاطته ، ونفى الظلم لاثبات كمال عقله ، ونفى العبث لاثبات  
كمال حكمته ، ونفى التَّسَنُّة والنوم والموت لاثبات كمال حياته وقبوعيته  
وهكذا ، ولهذا كان النفي في الكتاب والسنة انما يأتى مجبلا في اكثر  
احواله بخلاف الاثبات ، فان التفصيل فيه اكثر من الاجمال لانه  
مقصود لذاته .

وأما الاجمال في الاثبات ، فمثل اثبات الكمال المطلق ، والحمد  
المطلق والمجد المطلق ونحو ذلك ، كما يشير اليه مثل قوله تعالى  
( الحمد لله رب العالمين ) ( ولله المثل الاعلى ) .

وأما التفصيل في الاثبات فهو متناول لكل اسم أو صفة وردت  
في الكتاب والسنة ، وهو من الكثير بحيث لا يمكن لاحد أن يعصيه  
فان منها ما اختص الله عز وجل بعلمه كما قال عليه الصلاة والسلام  
« سبحانك لا تحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك » وفي  
حديث دعاء الكرب « أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك  
أو أنزلته في كتابك أو علمته أحدا من خلقك أو استأثرت به لى  
علم الغيب عنذك » .

قوله ( فلا عدول الخ ) هذا مترتب على ما تقدم من بيان أن  
ما جاء به الرسل عليهم الصلاة والسلام هو الحق الذى يجب اتباعه  
ولا يصح العدول عنه ، وقد علل ذلك بأنه الصراط المستقيم ،  
يعنى الطريق السوى القاصد الذى لا موج فيه ولا انحراف .

والصراط المستقيم لا يكون الا واحداً من زاغ عنه أو انحرف  
وقع في طريق من طرق الضلال والجور كما قال تعالى ( وإن هذا

وَقَدْ دَخَلَ فِي هَذِهِ الْجُمْلَةِ مَا وَصَفَ اللَّهُ بِهِ نَفْسَهُ فِي سُورَةِ الْإِخْلَاصِ  
الَّتِي تَعْدِلُ ثَلَاثَ الْقُرْآنِ .

---

صراطى مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله )  
والصراط المستقيم هو طريق الامة الوسط الواقع بين طرفي الانحراف  
والانحراف ولهذا امرنا الله عز وجل وعلمنا ان نساله ان يهدينا هذا  
الصراط المستقيم في كل ركعة من الصلاة ، اى يلهمنا ويوفقنا لسلوكه  
واتباعه فانه صراط الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين  
والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقاً ) .

قوله ( وقد دخل الخ ) شروع في ايراد النصوص من الكتاب  
والسنة المتضمنة لما يجب الايمان به من الاسماء والصفات في النفي  
والاثبات .

وابتداً بتلك السورة العظيمة لانها اشتملت من ذلك على ما لم  
يشتمل عليه غيرها . ولهذا سميت سورة الاخلاص لتجريدتها التوحيد  
من شوائب الشرك والوثنية .

روى الامام احمد في مسنده عن ابي بن كعب رضى الله عنه في  
سبب نزولها ان المشركين قالوا يا محمد اتنسب لنا ربك ، فنزل الله  
تبارك وتعالى ( قل هو الله اهد الله الصد الخ السورة ) .

وقد ثبت في الصحيح انها تعدل ثلث القرآن . وقد اختلف  
العلماء في تلويل ذلك على اقوال اقرئها ( ١ ) : ما نقله شيخ الاسلام  
عن ابي العباس ، وحاصله ان القرآن الكريم اشتمل على ثلاثة  
مقاصد اساسية . اولها : الاوامر والنواهي المتضمنة للاحكام والشرائع

---

( ١ ) انظر ٣٥ ، ٦٢ من كتاب جواب اهل العلم والايمان لشيخ  
الاسلام ابن تيمية ، طبع المطبعة السلفية .

حَيْثُ يَقُولُ ( تَلَّ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ . اللَّهُ الصَّمَدُ . لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ) .

---

العملية التي هي موضوع علم الفقه والاخلاق .

ثانيها : القصص والاعخبار المتضمنة لاحوال الرسل عليهم الصلاة والسلام مع امهم ، وانواع الهلاك التي حاقت بالمكذبين ، لهم واحوال الوعد والوعيد وتفاصيل الثواب والعقاب .

ثالثها : علم التوحيد وما يجب على العباد من معرفة الله باسمائه وصفاته وهذا هو اشرف الثلاثة .

ولما كانت سورة الاخلاص قد تضمنت اصول هذا العلم ، واشتملت عليه اجمالا صح ان يقال انها تعدل ثلث القرآن .

واما كيف اشتملت هذه السورة على علوم التوحيد كلها وتضمنت الاصول التي هي مجامع التوحيد العلمي الاعتقادي فنقول :

ان قوله تعالى ( الله احد ) دلت على نفى الشريك من كل وجه في الذات او في الصفات او في الاعمال ، كما دلت على تفرد سبحاته بالعظمة والكمال والمجد والجلال والكبرياء ، ولهذا لا يطلق لفظ احد في الاثبات الا على الله عز وجل ، وهو ابلغ من واحد .

وقوله ( الله الصمد ) قد مرها ابن عباس رضي الله عنه بقوله « السيد الذي كمل في سؤدده ، والشريف الذي كمل في شرفه والعظيم الذي قد كمل في عظيمته ، والحليم الذي قد كمل في حلمه ، والغنى الذي قد كمل في غناه ، والجبار الذي قد كمل في جبروته ، والعليم الذي قد كمل في علمه ، والحكيم الذي قد كمل في حكمه ، وهو الذي قد كمل في انواع الشرف والسؤدد ، وهو الله عز وجل هذه صفته لا تنبى الا له ليس له كفؤ وليس كمثله شيء .

وَمَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ فِي أَعْظَمِ آيَةٍ فِي كِتَابِهِ حَيْثُ يَقُولُ :

وقد نسر الصمد أيضا بأنه الذى لا جوف له وبأنه الذى تصمد اليه الخليقة كلها وتقصده فى جميع حاجاتها ومهماتنا .

مأثبات الاحدية لله تتضمن نفى المشاركة والمماثلة ، وإثبات الصمدية بكل معانيها المتقدمة تتضمن إثبات جميع تفاصيل الاسماء الحسنى والصفات العلى ، وهذا هو توحيد الإثبات .

وأما النوع الثانى وهو توحيد التنزيه فيؤخذ من قوله تعالى :  
( لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد ) كما يؤخذ أجمالا من قوله  
( الله أحد ) .

أى لم يتفرع عنه شيء ولم يتفرع هو عن شيء ، وليس له مكافئ ولا مماثل ولا نظير .

فانتظر كيف تضمنت هذه السورة توحيد الاعتقاد والمعرفة وما يجب إثباته للرب تعالى من الاحدية الخافية لمطلق المشاركة والصمدية المثبتة له جميع صفات الكمال الذى لا يلحقه نقص بوجه من الوجوه ، ونفى الولد والوالد الذى هو من لوازم غناه وصمديته وأحديته ، ثم نفى الكفاء المتضمن لنفى التشبيه والتثيل والنظير بحق لسورة تضمنت هذه المعارف كلها أن تعدل ثلث القرآن .

روى مسلم فى صحيحه عن أبى بن كعب أن النبى صلى الله عليه وسلم سأل : أى آية فى كتاب الله أعظم ؟ قال الله ورسوله أعلم ، فرددها مرارا ، ثم قال أبى : آية الكرسي فوضع النبى يده على كتفه وقال : ليهنك هذا العلم أبأ المنذر — وفى رواية عند أحمد : « والذي نفسى بيده ان لها لسانا وشفتين تقدس الملك عند ساق العرش » .

ولا غرو فقد اشتملت هذه الآية العظيمة من أسماء الرب

( اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ )

وصفاته على ما لم تشتمل عليه آية أخرى .

نقد اخبر الله فيها عن نفسه بأنه المتوحد في إِلَهِيَّتِهِ الَّذِي لا تنبغى العبادة بجميع أنواعها وسائر صورها إِلَّا لَهُ .

ثم اردف قضية التوحيد بما يشهد لها من ذكر خصائصه وصفاته الكاملة ، فنذكر انه الحي الذي له كمال الحياة لان حياته من لوازم ذاته فهي أزلية أبدية ، وكمال حياته يستلزم ثبوت جميع صفات الكمال الذاتية له من العزة والقدرة والعلم والحكمة والسمع والبصر والارادة والمشئة وغيرها ، اذ لا يتخلف شيء منها الا لنقص نسي الحياة . فالكمال في الحياة يتبعه الكمال في سائر الصفات اللازمة للحي . ثم قرن ذلك باسمه القيوم ومعناه الذي قام بنفسه واستغنى عن جميع خلقه غنى مطلقا لا تشويه شائبة حاجة أصلا لانه غنى ذاتي ، وبه قامت الموجودات كلها ، فهي مقيرة اليه فقرا ذاتيا بحيث لا تستغنى عنه لحظة ، فهو الذي ابتداء ايجادها على هذا النحو من الاحكام والاتقان وهو الذي يدبر أمورها ويدها بكل ما تحتاج اليه في بقائها . وفي بلوغ الكمال الذي قدره لها ، فهذا الاسم متضمن لجميع صفات الكمال الفعلية ، كما ان اسمه الحي متضمن لجميع صفات الكمال الذاتية . ولهذا ورد ان الحي القيوم ههنا اسم الله الاعظم الذي اذا سئل به اعطى واذا دعى به اجاب .

ثم اعقب ذلك بما يدل على كمال حياته وقيوميته فقال ( لا تأخذه ) اي لا تغلبه ( سنة ) اي نعاس ولا نوم ، فان ذلك ينافي القيومية ، اذ النوم اخو الموت . ولهذا كان اهل الجنة لا ينامون ، ثم ذكر عموم ملكه لجميع العوالم العلوية والسفلية ، وانها جميعا تحت قهره وسلطانه فقال ( له ما في السموات وما في الارض ) .

لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ. مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ  
يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ  
وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ )

ثم أردف ذلك بما يدل على تمام ملكه ، وهو ان الشفاعة  
كلها له فلا يشفع عنده احد الا باذنه .

وقد تضمن هذا النفي والاستثناء امرين ، أحدهما : اثبات  
الشفاعة الصحيحة ، وهى انها تقع باذنه سبحانه لمن يرضى قوله  
وعمله . والثانى : ابطال الشفاعة الشركية التى كان يعتقدوها المشركون  
لاصنامهم وهى انها تشفع لهم بغير اذن الله ورضاه .

ثم ذكرسعة علمه واحاطته وانه لا يخفى عليه شيء من الامور  
المستقبله والماضية واما الخلق فانهم لا يحيطون بشيء من علمه ، قيل  
يعنى من معلومه ، وقيل من علم اسمائه وصفاته الا بما شاء الله  
سبحانه . ان يعلمهم اياه على السنة رسله او بغير ذلك من طرق  
البحث والنظر والاستتجاج والتجربة .

ثم ذكر ما يدل على عظيم ملكه وواسع سلطانه ، فاخبر ان  
كرسيه قد وسع السموات والارض جميعا . والصحيح في الكرسي  
انه غير العرش وانه موضع القدمين ، وانه في العرش كحلقة ملقاة  
في فلاة .

واما ما اورده ابن كثير عن ابن عباس من تفسير الكرسي بالعلم  
فانه لا يصح ويفضى الى التكرار في الآية .

ثم اخبر سبحانه بعد ذلك من عظيم قدرته وكمال قوته بقوله :  
( ولا يؤوده حفظهما ) أى السموات والارض وما فيهما . ونسر

وَقَوْلُهُ سُبْحَانَهُ: ( هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ —

الشيخ رحمه الله يؤوده ) يثقله ( ويكرهه وهو من آده الامر اذا ثقل عليه ، ثم وصف نفسه سبحانه في ختام تلك الآية الكريمة ، بهذين الوصفين الجليلين ، وهما ( العلى والعظيم ) .

فالعلى هو الذى له العلو المطلق من جميع الوجوه ، علو الذات : وكونه فوق جميع المخلوقات مستويا على عرشه .  
وعلو القدر : اذ كان له كل صفة كمال ، وله من تلك الصفة اعلاها وفأيتها .

وعلو القهر : اذ كان هو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير .  
واما العظيم : فمعناه الموصوف بالعظمة الذى لا شيء اعظم منه ، ولا أجل ولا أكبر ، وله سبحانه التعظيم الكامل في قلوب انبيائه وملائكته وأصفيائه .

قوله ( هو الاول ) الجملة هنا جاءت معرفة الطرفين ، فهى تفيد اختصاصه سبحانه بهذه الاسماء الاربعة ومعانيها على ما يليق بجلاله وعظمته ، فلا يثبت لغيره من ذلك شيء .

وقد اضطربت عبارات المتكلمين في تفسير هذه الاسماء ، ولا داعى لهذه التفسيرات بعد ما ورد تفسيرها عن المعصوم صلوات الله وسلامه عليه ، فقد روى مسلم في صحيحه عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم انه كان يقول اذا أوى الى فراشه ، « اللهم رب السموات السبع ورب الارض رب كل شيء ، مالك الحب والنوى ، منزل التوراة والانجيل والقرآن ، أعوذ بك من شر كل ذي شر أنت آخذ بناصيته ، أنت الاول فليس قبلك شيء ، وأنت الآخر فليس بعدك شيء ، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء ، وأنت الباطن فليس دونك شيء ، أقض عني الدين واغنني من الفقر » .



وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) . وَقَوْلُهُ سُبْحَانَهُ: (وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ)

فهذا تفسير واضح جامع يدل على كمال عظمته سبحانه وأنه محيط بالاشياء من كل وجه ( فالاول والآخر ) بيان لاحاطته الزمانية ، ( والظاهر والباطن ) بيان لاحاطته المكانية ، كما أن اسمه الظاهر يدل على أنه العالى فوق جميع خلقه ، فلا شئ منها فوقه .

نمدار هذه الاسماء الاربعة على الاحاطة ، فأحاطت أوليته وآخريته بالاول والآخر ، وأحاطت ظاهرته وباطنيتها بكل ظاهر وباطن فاسمه الاول دال على قدمه وأزليته ، واسمه الآخر دال على بقاءه وأبديته ، واسمه الظاهر دال على علوه وعظمته ، واسمه الباطن دال على قربه ومعيته ، ثم ختمت الآية بما يفيد احاطة علمه بكل شئ من الامور الماضية والحاضرة والمستقبلية ، ومن العالم العلوى والسفلى ، ومن الواجبات والجائزات والمستحيلات فلا يغيب عن علمه مقال ذرة في الارض ولا في السماء . فالآية كلها شأن احاطة الرب سبحانه بجميع خلقه من كل وجه ، وأن العوالم كلها في قبضة يده كخردلة في يد العبد لا يفوته منها شئ ، وإنما أتى بين هذه الصفات بالواو مع أنها جارية على موصوف واحد لزيادة التقرير والتأكيد ، لان الواو تقتضى تحقيق الوصف المتقدم وتقريره وحسن ذلك لمجيئها بين اوصاف متقابلة قد يسبق الى الوهم استبعاد الاتصال بها جميعا ، فان الاولى تنافى الاخيرة في الظاهر . وكذلك الظاهرية والباطنية فاندفع توهم الإنكار التأكيد .

قوله ( وتوكل الخ ) هذه الجملة من الايات ساقها المؤلف لاثبات بعض الاسماء والصفات . فالآية الاولى فيها اثبات اسمه الحي ، كما تضمنت سلب الموت الذى هو ضد الحياة عنه ، وقد قدمنا أنه سبحانه حي ب حياة هي صفة له لازمة لذاته فلا يعرض لها موت ولا زوال أصلا ، وأن

وَقَوْلُهُ ( وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ - وَهُوَ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ - يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا ، وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا -

حياته أكمل حياة وأتمها فيستلزم ثبوتها له ثبوت كل كمال يضاد نفيه كمال الحياة . وإما الآيات الباقية ففيها اثبات صفة العلم وما استتق منها ككونه عليما ويعلم واحاط بكل شيء علما الخ .

والعلم صفة لله عز وجل بها يدرك جميع المعلومات على ما هي به فلا يخفى عليه منها شيء كما قدمنا .

وفيها اثبات اسمه الحكيم ، وهو مأخوذ من الحكمة ، ومعناه الذي لا يقول ولا يفعل الا الصواب ، فلا يقع منه عبث ولا باطل ، بل كل ما يخلقه أو يأمر به فهو تابع لحكمته .

وقيل هو منصيل بمعنى مفعول ، ومعناه المحكم للأشياء من الأحكام وهو الانتان فلا يقع في خلقه تناوت ولا فطور ، ولا يقع في تدبيره خلل أو اضطراب .

وفيها كذلك اثبات اسمه الخبير ، وهو من الخبرة بمعنى كمال العلم ووثوقه والاحاطة بالأشياء على وجه التفصيل ووصول علمه الى كل ما خفى وفق من الحسيات والمعنويات .

وقد ذكر سبحانه في هذه الآيات بعض ما يتعلق به علمه للدلالة على شموله واحاطته بما لا تبلغه علوم خلقه ، فذكر أنه يعلم ما يلج أي يدخل في الأرض من حب وبذور ومياه وحشرات ومعادن ، وما يخرج منها من زرع وأشجار وحيون جارية ومعادن نافعة كذلك وما ينزل من السماء ، من ثلوج وأمطار وصواعق وملائكة ، وما يعرج ، أي يصعد فيها كذلك من ملائكة وأعمال وطير صواف الى غير ذلك مما يعلمه جل شأنه ، وفكر فيها أيضا أن عنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو ، ومفاتيح الغيب قيل خزائنه ، وقيل طريقه

وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ  
مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ

واسبابه التي يتوصل بها اليه ، جمع مِفْتَاح بكسر الميم او مِفْتَاح  
بحذف ياء مقاميل .

وقد فسرهما النبي صلى الله عليه وسلم بقوله « مفاتيح الغيب  
خمسة لا يعلمهن الا الله ، ثم تلا قوله تعالى ( ان الله عنده علم الساعة  
وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام ، وما تدري نفس ماذا تكسب غدا ،  
وما تدري نفس باى ارض تموت ان الله عليم خبير ) .

وقد دلت الايتان الاخيرتان على انه سبحانه عالم بعلم هو صلة  
له قائم بذاته خلافا للمعتزلة الذين نفوا صفاته ، فمنهم من قال انه  
عالم بذاته وقادر بذاته الخ ، ومنهم من فسر اسماءه بمعان سلبية  
مقال : عليم معناه لا يجهل ، وقادر معناه لا يعجز الخ .

وهذه الايات حجة عليهم فقد اخبر فيها سبحانه عن احاطة  
علمه بحمل كل انثى ووضعها من حيث المتى والكيف ، كما اخبر  
عن عموم قدرته وتعلقها بكل ممكن وعن احاطة علمه بجميع الاشياء  
وما احسن ما قاله الامام عبد العزيز المكي في كتابه الحيدة لبشر  
المريسي المعتزلى وهو يناظره في مسألة العلم « ان الله عز وجل لم  
يمدح كتابه ملكا مقربا ولا نبيا مرسلا ولا مؤمنا تقيا بنفى الجهل  
عنه ليدل على اثبات العلم له ، وانما مدحهم باثبات العلم لهم فنفى  
بذلك الجهل عنهم ، فمن اثبت العلم نفى الجهل ، ومن نفى الجهل لم  
يثبت العلم » .

والدليل العقلى على علمه تعالى انه يستحيل ايجاده الاشياء مع  
الجهل لان ايجاده الاشياء بارادته ، والارادة تستلزم العلم المراد  
ولهذا قال سبحانه ( الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير ) .

إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ) وَقَوْلُهُ ( وَمَا تَحِيلُ مِنْ أَمْرٍ ) وَلَا تَضَعُ إِلَّا  
بِعِلْمِهِ ) وَقَوْلُهُ ( لَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ  
أَخَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ) .

ولأن المخلوقات فيها من الاحكام والاعتقان وعجيب الصنعة ودقيق  
الخلقة ما يشهد بعلم الفاعل لها لامتناع صدور ذلك عن غير علم .

ولأن من المخلوقات من هو عالم والعلم صفة كمال ، فلو لم يكن  
الله عالما لكان في المخلوقات من هو اكمل منه .

وكل علم في المخلوق انما استناده من خالقه ، وواهب الكمال  
احق به ، وفائد الشيء لا يعطيه . وانكر الفلاسفة علمه تعالى  
بالجزئيات وقالوا انه يعلم الاشياء على وجه كلى ثابت ، وحقيقة  
قولهم انه لا يعلم شيئا ، فان كل ما في الخارج هو جزئى . كما انكر  
الفلاة من القدرية علمه تعالى بالاعمال العباد حتى يعملوها ، توهمها منهم  
ان علمه بها يفضى الى الجبر ، وقولهم معلوم البطلان بالضرورة في  
جميع الاديان . قوله ( ان الله الخ ) تضمنت اثبات اسمه الرزاق وهو  
مبالغة من الرزق ومعناه الذى يرزق عباده رزقا بعد رزق في اكثر  
وسعة ، وكل ما وصل منه سبحانه من نفع الى عباده فهو رزق، مباحاً  
كان أو غير مباح على معنى انه قد جعله لهم قوتاً ومعاشاً ، قال  
تعالى ( والنخل باستقَات لها طلع نضيد رزقاً للعباد ) وقال ( وفي  
السماء رزقكم وما توعدون ) الا ان الشيء اذا كان مأذوناً  
في تناوله فهو حلال حكماً والا كان حراماً ، وجميع ذلك رزق ،  
وتعريف الجملة الاسمية والاثبات فيها بضمير الفصل لامادة اختصاصه  
سبحانه بإيصال الرزق الى عباده .

وروى عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : « اقرانى رسول

وَقَوْلُهُ ( إِنْ اللَّهَ هُوَ الرِّزَاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينِ )  
وَقَوْلُهُ ( لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ) وَقَوْلُهُ ( إِنْ اللَّهَ نِعْمًا  
يَعِظُكُمْ بِهِ إِنْ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا ) .

الله صلى الله عليه وسلم اتى أنا الرزاق ذو القوة المتين » .

وأما قوله ( ذو القوة ) أي صاحب القوة فهو بمعنى اسمه القوى  
الا أنه أبلغ في المعنى ، فهو يدل على أن قوته سبحانه لا تتناقص  
فيهن أو يفترس .

وأما ( المتين ) فهو اسم له من المتانة ، وقد فسره ابن عباس  
« بالشديد » .

قوله ( ليس كمثله شيء الخ ) دل اثبات صفتي السمع والبصر له  
سبحانه بعد نفى المثل عنه على أنه ليس المراد من نفى المثل نفى  
الصفات كما يدمى ذلك المعطلة ويحتجون به باطلا ، بل المراد اثبات  
الصفات مع نفى مماثلتها لصفات المخلوقين

قال العلامة ابن القيم رحمه الله ( قوله ليس كمثله شيء ) انما  
قصد به نفى أن يكون معه شريك أو معبود يستحق العبادة والتعظيم  
كما يفعله المشبهون والمشركون ، ولم يقصد به نفى صفات كماله  
وعلوه على خلقه وتكليمه بكتبه وتكلمه لرسله ورؤية المؤمنين له  
جهرة بأبصارهم كما ترى الشمس والقمر في الصحو . ا هـ .

ومعنى السميع المدرك لجميع الاصوات مهما خفت ، فهو يسمع  
السر والنجوى يسمع هو صفة لا يماثل اسماع خلقه .

ومعنى البصير المدرك لجميع المراتب من الاشخاص والالوان  
مهما لطفت أو بعدت فلا تؤثر على رؤيته الحواجز والاستار وهو من  
فعيل بمعنى مفعول ، وهو دال على ثبوت صفة البصر له سبحانه  
على الوجه الذي يليق به .

وَقَوْلُهُ ( وَلَوْلَا إِذْ كَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ )  
وَقَوْلُهُ ( وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اتَّخَذُوا وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ) .

روى ابو داود في سننه عن ابي هريرة رضى الله عنه ان النبى  
صلى الله عليه وسلم قرا هذه الآية ( ان الله كان سميعا بصيرا ) فوضع  
ابهامه على اذنه والتي تليها على عينه .

ومعنى الحديث انه سبحانه يسمع بسمع ويرى بعين فهو حجة  
على بعض الاشاعرة الذين يجعلون سمعه عليه بالمسموعات وبصره  
عليه بالمبصرات ، وهو تفسير خاطيء ، فان الاعمى يعلم بوجود  
السماء ولا يراها ، والاصم يعلم بوجود الاصوات ولا يسمعا .  
قوله ( ولولا اذ دخلت ، الخ ) هذه الايات دلت على اثبات  
صفتى الارادة والمشيئة ، والنصوص في ذلك لا تحصى كثرة .

والاشاعرة يثبتون ارادة واحدة قديمة تعلقت في الازل  
بكل المرادات فيلزمهم تخلف المراد عن الارادة ، واما المعتزلة  
فعلى مذهبهم في نفي الصفات لا يثبتون في صفة الارادة ، ويقولون  
انه يريد بارادة حادثة لا في محل ، فليزمهم قيام الصفة بنفسها وهو  
من ابطال الباطل .

واما اهل الحق فيقولون ان الارادة على نوعين :

(١) ارادة كونية ترادفها المشيئة ، وهما تتعلقان بكل ما يشاء  
الله فعله واحداثه ، فهو سبحانه اذا اراد شيئا وشاءه كان عقيب  
ارادته له كما قال تعالى ( وانما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن  
فيكون )

وفي الحديث الصحيح ( ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ) .  
(٢) ارادة شرعية تتعلق بما يأمر الله به عباده مما يحبه ويرضاه

وَقَوْلُهُ ( أَهْلَتْ لَكُمْ بِهِمَةِ الْأَتْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُجَلِّي الصِّدِّ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ ) .

وَقَوْلُهُ ( فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ، وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَثَمِهَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ ) .

وهي المذكورة في مثل قوله تعالى ( يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ) ولا تلازم بين الإرادتين بل قد تتعلق كل منهما بما لا تتعلق به الأخرى فبينهما عموم وخصوص من وجه . فالإرادة الكونية أعم من جهة تعلقها بما لا يحبه الله ويرضاه من الكفر والمعاصي ، وأخص من جهة أنها لا تتعلق بمثل إيمان الكافر وطاعة الفاسق .

والإرادة الشرعية أعم من جهة تعلقها بكل مأمور به وأقبح كان أو غير واقع ، وأخص من جهة أن الواقع بالإرادة الكونية قد يكون غير مأمور به .

والحاصل أن الإرادتين قد تجتمعان معا في مثل إيمان المؤمن وطاعة المطيع ، وتنفرد الكونية في مثل كفر الكافر ومعصية العاصي ، وتنفرد الشرعية في مثل إيمان الكافر وطاعة العاصي وقوله تعالى ( ولولا إذ دخلت جنتك ) الآية ، هذا من قول الله حكاية عن الرجل المؤمن لزميله الكافر صاحب الجنين يعظه به أن يشكر نعمة الله عليه ويردها إلى مشيئة الله ويبرا من حوله وقوته فإنه لا قوة إلا بالله .

وقوله ( ولو شاء الله ما اقتتلوا ) الآية ، أخبار عما وقع بين اتباع الرسل من بعدهم من التنازع والتعادي بغيا بينهم وحسدا ، وإن ذلك إنما كان بمشيئة الله عز وجل ، ولو شاء عدم حصوله ما حصل ولكنه شاءه موقع .

وقوله ( فمن يريد الله أن يهديه الخ ) الآية تدل على أن كلا من

وَقَوْلُهُ ( وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ — وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ  
الْمُقْسِطِينَ ) —

الهداية والضلال بخلق الله عز وجل ، فمن يرد هدايته ، اى الهامه  
وتوجيهه يشرح صدره للاسلام بأن يقذف في قلبه نورا فيمتسح له  
وينبسط كما ورد في الحديث — ومن يرد اضلاله وخذلانه يجعل  
صدره في غاية الضيق والحرج ، فلا ينفذ اليه نور الايمان . وشبهه  
ذلك بمن يَصْعَدُ في السماء .

تضمنت هذه الآيات اثبات أعمال له تعالى ناشئة من صفة المحبة  
ومحبة الله عز وجل لبعض الأشخاص والأعمال والأخلاق صفة له  
قائمة به ، وهى من صفات الفعل الاختيارية التى تتعلق بمشيئته  
فهو يحب بعض الأشياء دون بعض على ما تقتضيه الحكمة  
البالغة وينهى الإساءة والمعتزلة صفة المحبة بدعوى أنها توهم  
نقصا ، اذ المحبة فى المخلوق معناها ميله الى ما يناسبه او يستلذه ،  
فاما الإساءة فيرجعونها الى صفة الإرادة ، فيقولون ان محبة الله  
لعبده لا معنى لها الا ارادته لآكرامه ومثوبته .

وكذلك يقولون فى صفات الرضى والغضب والكراهية والسخط  
كلها عندهم بمعنى ارادة الثواب والعقاب .

واما المعتزلة فلانهم لا يثبتون ارادة قائمة به ، فيفسرون المحبة  
بأنها نفس الثواب الواجب عندهم على الله لهؤلاء بناء على مذهبهم  
فى وجوب اثابة المطيع وعقاب العاصى .

واما اهل الحق فيثبتون المحبة صفة حقيقية لله عز وجل على  
ما يليق به فلا تقتضى عندهم نقصا ولا تشبيها .

كما يثبتون لازم تلك المحبة وهى ارادته سبحانه اكرام من يحبه  
واثابته ، وليت شعري بماذا يجيب النافون للمحبة عن مثل قوله



فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يَحِبُّ الْمُتَّقِينَ — إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ  
التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ . وَقَوْلُهُ ( قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي  
يُحِبِّكُمْ اللَّهُ ) .

عليه السلام في حديث أبي هريرة « ان الله عز وجل اذا احب عبدا  
قال لجبريل عليه السلام انى احب فلانا فاحبه ، قال فيقول جبريل  
عليه السلام لاهل السماء : ان ربكم عز وجل يحب فلانا فاحبوه ،  
قال فيحبه اهل السماء ويوضع له القبول في الارض ، واذا ابغضه  
فمثل ذلك ( رواه الشيخان .

وقوله تعالى في الآية الاولى ( واحسنوا ) امر بالاحسان العام  
في كل شيء لا سيما في امور الفقه المأمور بها قبل ذلك ، والاحسان فيها  
يكون بالبذل وعدم الامساك ، او بالتوسط بين التقدير والتبذير ،  
وهو القوام الذى امر الله به في سورة الفرقان .

روى مسلم في صحيحه عن شداد بن اوس ان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال : « ان الله كتب الاحسان على كل شيء ، فاذا  
قتلتم فاحسنوا القتلة ، واذا ذبحتم فاحسنوا الذبحة ، وليحد احدكم  
شفرته وليرح ذبيحته » واما قوله ( ان الله يحب المحسنين ) فهو تعليل  
للامر بالاحسان فاتهم اذا علموا ان الاحسان موجب لمحبتة سارعوا  
الى امتثال الامر به .

واما قوله في الآية الثانية ( واقسطوا ) فهو امر بالاعتدال وهو  
العدل في الحكم بين الطائفتين المتنازعتين من المؤمنين ، وهو من  
قسط اذ جار ، فالهمزة فيه للسلب ، ومن اسمائه تعالى المقسط ،  
وفي الآية الحث على العدل ومفضله « وانه سبب لمحبة الله عز وجل

واما قوله تعالى ( فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم ) فمعناه اذا  
كان بينكم وبين احد عهد كهؤلاء الذين عاهدتموهم عند المسجد الحرام

وَقَوْلُهُ ( فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ) . وَقَوْلُهُ ( إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَانَتْهُمْ بُنْيَانٌ مَرُصُوصٌ ) .  
وَقَوْلُهُ ( وَهُوَ الْغَفُورُ الْودُودُ ) .

فاستقيموا لهم على عهدهم مدة استقامتهم لكم ، فما هنا مصدرية ظرفية ثم علل ذلك الامر بقوله ( ان الله يحب المتقين ) أى يحب الذين يتقون الله في كل شيء ومنه عدم نقض العهد .

وأما قوله ( ان الله يحب التوابين الخ ) فهو اخبار من الله سبحانه عن محبته لهذين الصنفين من عباده .

أما الاول فهم التوابون ، أى الذين يكثرلون التوبة والرجوع الى الله عز وجل بالاستغفار مما ألوا به على ما تقتضيه صيغة المبالغة ، فهم بكثرة التوبة قد تطهروا من الاثذار والنجاسات المعنوية التى هى الذنوب والمعاصى .

وأما الثانى فهم المتطهرون الذين يبالغون في التطهر ، وهو التنظيف بالوضوء أو بالغسل من الاحداث والنجاسات الحسية .  
وقيل المراد بالمتطهرين هنا الذين يتنزهون عن اتيان النساء في زمن الحيض أو في أديارهن ، والحمل على العموم اولى .

وأما قوله تعالى ( قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ) فقد روى عن الحسن في سبب نزولها ان قوما ادعوا أنهم يحبون الله فانزل الله هذه الآية محنة لهم ، وفي هذه الآية قد شرط الله لمحبه اتباع نبيه صلى الله عليه وسلم ، فلا ينال تلك المحبة الا من احسن الاتباع ، والاستمسك بهديه عليه السلام .

قوله ( وهو الغفور الخ ) تضمنت الآية اثبات اسمين مسنن الاسماء الحسنى وهما « الغفور والودود » أما الاول فهو مبالغة الغفر ومعناه الذى يكثر منه الستر على المذنبين من عباده والتجاوز

وَقَوْلُهُ ( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - رَيْنَا وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةُ وَعِلْمَا

عن مؤاخذتهم .

واصل المغفر السبتر ، ومنه يقال : الصبح أغفر للوسخ . ومنه  
المغفر لسترة الرأس .

وأما الثانى فهو من الود الذى هو خالص الحب والطفه ،  
وهو أما من فعول بمعنى فاعل ، فيكون معناه الكثير الود لاهل  
طاعته والمتقرب اليهم بنصرته ومعونته .

وأما من فعول بمعنى مفعول فيكون معناه المودود لكثرة  
احسانه المستحق لان يوده خلقه فيعبده ويحده .

وأما قوله ( بسم الله الرحمن الرحيم ) وما بعدها من الآيات فقد  
تضمنت اثبات أسمائه الرحمن والرحيم واثبات صفى الرحمة والعلم .

وقد تقدم فى تفسير بسم الله الرحمن الرحيم الكلام على هذين  
الاسمين وبيان الفرق بينهما ، وان أولهما دال على صفة الذات والثانى  
دال على صفة الفعل ، وقد أكرر الإشاعة والمعتلة صفة الرحمة  
بدموى انها فى المخلوق ضعف وخور وتالم للمرحوم ، وهذا من  
أقبح الجهل فان الرحمة انما تكون من الاتيواء للضعفاء ، فلا تستلزم  
ضعفا ولا خورا بل قد تكون مع غاية العزة والقدرة . فالانسان  
القوى يرحم ولده الصغير وأبويه الكبيرين ومن هو أضعف منه ،  
وإن الضعف والخور وهما من أزم الصفات من الرحمة التى وصف  
الله نفسه بها وأثنى على أوليائه المتصفين بها وأمرهم ان يتواصوا  
بها .

وقوله ( رينا وسعت الخ ) من كلام الله عز وجل حكاية عن  
حملة العرش والذين حوله ، يتوسلون الى الله عز وجل بربوبيته وسعة

( وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا — وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ — كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ — وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ — قَالَ خَيْرٌ حَافِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ) .

قَوْلُهُ ( رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ — وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا )

علمه ورحمته في دعائهم للمؤمنين ، وهو من أحسن التوسلات التي يرجى معها الإجابة .

وانصب قوله رحمة وعلما على التمييز المحول عن الفاعل ، والتقدير وسعت رحمتك وعلمك كل شيء ، فرحمته سبحانه وسعت في الدنيا المؤمن والكافر والبر والفاجر ، ولكنها يوم القيامة تكون خاصة بالمتقين كما قال تعالى ( نساكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة ) الآية . وقوله تعالى ( كتب ربكم على نفسه الرحمة ) أى أوجبها على نفسه تفضلا واحسانا ولم يوجبها عليه أحد .

وفي حديث أبى هريرة في الصحيحين « أن الله لما خلق انخلق كتب كتابا فهو عنده فوق العرش أن رحمتى سبقت أو تسبق غضبى .

وأما قوله « قاله خير حافظا » فالحافظ والحفيظ مأخوذ من الحفظ وهو الصيانة . ومعناه الذى يحفظ عباده بالحفظ العام فييسر لهم اقواتهم ويقيهم أسباب الهلاك والعطب وكذلك يحفظ عليهم أعمالهم ويحصى اقوالهم ويحفظ اوليائه بالحفظ الخاص فيعصمهم عن موافقة الذنوب ويحرسهم من مكائد الشيطان وعن كل ما يضرهم في دينهم ودنياهم ، وانتصب (حافظا) تمييزا (لخير) الذى هو العمل تفضيل .

قوله ( رضى الله عنهم الخ ) تضمنت هذه الآيات اثبات بعض صفات الفعل من الرضى لله الغضب ، واللعن والكره ، والسخط والمقت والإسف .

وهى عند أهل الحق صفات حقيقية لله عز وجل على ما يليق به

فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ . وَقَوْلُهُ ( ذَلِكُمْ  
بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا أَسْخَطَ اللَّهَ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ ) .

ولا تشبه ما يتصف به المخلوق من ذلك ، ولا يلزم منها ما يلزم في  
المخلوق ، فلا حجة للاشاعة والمعتزلة على نفيتها ولكنهم ظنوا أن  
اتصاف الله عز وجل بها يلزمه أن تكون هذه الصفات فيه على نحو  
ما هي في المخلوق ، وهذا الظن الذي ظنوه في ربهم أرداهم فأوقعهم  
في حمة النفي والتعطيل ، والاشاعة يرجعون هذه الصفات كلها  
الى الإرادة كما علمت سابقا ، فالرضى عندهم إرادة الثواب والغضب  
والسخط الخ إرادة العقاب .

وأما المعتزلة فيرجعونها الى نفس الثواب والعقاب

وقوله سبحانه ( رضى الله عنهم ورضوا عنه ) اخبار عما  
يكون بينه وبين أوليائه من تبادل الرضى والمحبة ، أما رضاه عنهم فهو  
اعظم وأجل من كل ما أعطوا من النعيم كما قال سبحانه ( ورضوان  
من الله أكبر ) وأما رضاهم عنه فهو رضى كل منهم بمنزلة مهما كانت  
وسروره بها حتى يظن أنه لم يؤت أحد خيرا مما أوتى ، وذلك في  
الجنة .

وأما قوله ( ومن يقتل مؤمنا متعمدا ) الآية ، فقد احترز  
بقوله مؤمنا من قتل الكافر ، ويقول متعمدا ، أى قاصدا لذلك  
( بأن يقصد من يعلمه آدميا معصوما فيقتله بما يطلب على الظن  
موته به ) عن القتل الخطأ .

وقوله ( خالدا فيها ) أى مقبيا على جهة التابيد ، وقيل الخلود  
المكث الطويل واللعن هو الطرد والإبعاد عن رحمة الله ، واللعين  
والملعون من حقت عليه اللعنة أو دعى عليه بها .

وقد استشكل العلماء هذه الآيات من حيث أنها تدل على أن

( فَلَمَّا آسَفُونَا انتَقَمْنَا مِنْهُمْ ) وَقَوْلُهُ ( وَلَكِنَّ كَرَّةَ اللَّهِ أَنْبَأَهُمْ  
فَقَبَطَهُمْ ) وَقَوْلُهُ ( كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ) .  
وَقَوْلُهُ ( هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ  
وَقُضِيَ الْأَمْرُ )

---

القاتل عمدا لا توبة له وانه مخلد في النار ، وهذا معارض لقوله تعالى ( ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ) وقد اجابوا عن ذلك بعدة اجوبة منها :

- ١ — أن هذا الجزاء لمن كان مستحلا لقتل المؤمن عمدا .
- ٢ — أن هذا هو جزاؤه الذي يستحقه لو جوزى مع امكان ان لا يجازى بان يتوب او يعمل صالحا يرجح بعمله السيء .
- ٣ — ان الآية واردة مورد التخليط والزجر .
- ٤ — أن المراد بالخلود المكث الطويل كما قدمنا .

وقد ذهب ابن عباس وجماعة الى أن القاتل عمدا لا توبة له حتى قال ابن عباس : ان هذه الآية من آخر ما نزل ولم ينسخها شيء ، والصحيح أن على القاتل حقوقا ثلاثة : حقا لله وحقا للورثة وحقا للقتيل ، بحق الله يسقط بالتوبة ، وحق الورثة يسقط بالاستيفاء في الدنيا أو العفو ، وأما حق القتل فلا يسقط حتى يجتمع بقاتله يوم القيامة ويأتى رأسه في يده ويقول يا رب سل هذا نعيم تقتلنى ؟

وأما قوله ( فلما آسفونا الخ ) فالأسف يستعمل بمعنى شدة الحزن وبمعنى شدة الغضب والسخط وهو المراد في الآية والانتقام المجازاة بالعقوبة مأخوذا من النعمة وهى شدة الكراهة والسخط .

قوله ( هل ينظرون الخ ) في هذه الآيات اثبات صفتين من صفات الفعل له سبحانه وهما صفتا الاتيان والمجيء والذي عليه أهل السنة

وَقَوْلُهُ ( وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ - كُلُّ شَيْءٍ مَّالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ )

والجماعة الايمان بذلك على حقيقته والابتماد عن التأويل الذى هو فى الحقيقة الحاد وتعطيل .

ولعل من المناسب أن ننقل الى القارىء هنا ما كتبه حامل لواء التجهم والتعطيل فى هذا العصر وهو المدعو بزاهد الكوثرى

قال فى حاشيته على كتاب الاسماء والصفات للبيهقى ما نصه :  
( قال الزمخشري ما معناه ان الله يأتى بعذاب فى الغمام الذى ينتظر منه الرحمة ، فيكون مجيء العذاب من حيث تنتظر الرحمة اطمع واهول ) وقال امام الحرمين فى معنى الباء كما سبق ، وقال الفخر الرازى أن ياتيهم امر الله . ا هـ .

فانت ترى من نقل هذا الرجل عن اسلامه فى التعطيل مدى اضطرابهم فى التخريج والتأويل .

على ان الآيات صريحة فى بابها لا تقبل شيئا من تلك التأويلات فالآية الاولى تتوعد هؤلاء المصرين على كفرهم وعنادهم واتباعهم الشيطان بأنهم ما ينتظرون الا أن ياتيهم الله عز وجل فى ظلل الغمام لفصل القضاء بينهم ، وذلك يوم القيامة ، ولهذا قال بعد ذلك ( وقضى الامر ) والآية الثانية اشد صراحة اذ لا يمكن تأويل الايتين فيها بأنه اتيان الامر أو العذاب لانه ردد فيها بين اتيان الملائكة واتيان الرب واتيان بعض آيات الرب سبحانه .

وقوله فى الآية التى بعدها ( وجاء ربك والملك صفا صفا ) لا يمكن حملها على مجيء العذاب ، لان المراد مجيئه سبحانه يوم القيامة لفصل القضاء ، والملائكة صفوف اجلالا وتعظيما له ، وعند مجيئه تنشق السماء بالغمام كما ائادته الآية الاخيرة . وهو

سبحانه يجرى ويأتى وينزل ويدنو وهو فوق عرشه بائن من خلقه .  
فهذه كلها أفعال له سبحانه على الحقيقة ، ودعوى المجاز تعطيل له  
عن فعله واعتقاد أن ذلك المجرى والأتان من جنس مجيء المخلوقين  
وأتانهم نزوع الى التشبيه يفضى الى الانتكار والتعطيل .  
قوله ( ويبقى وجه ربك الخ ) تضمنت هاتان الأيتان اثبات  
صفة الوجه لله عز وجل .

والنصوص فى اثبات الوجه من الكتاب والسنة لا تحصى كثرة  
وكلها تنفى تاويل المعطلة الذين يفسرون الوجه بالجهة أو الثواب أو  
الذات ، والذي عليه أهل الحق أن الوجه صفة غير الذات ولا يقتضى  
اثباته كونه تعالى مركبا من أعضاء كما يقوله المجسمة ، بل هو صفة  
له على ما يليق به فلا يشبه وجهها ولا يشبهه وجه .

واستدل المعطلة بهاتين الأيتين على أن المراد بالوجه الذات  
اذ لا خصوص للوجه فى البقاء وعدم الهلاك .

ونحن نعارض هذا الاستدلال بأنه لو لم يكن لله عز وجل وجه  
على الحقيقة لما جاز استعمال هذا اللفظ فى معنى الذات فان اللفظ  
الموضوع لمعنى لا يمكن أن يستعمل فى معنى آخر الا اذا كان المعنى  
الاصلى ثابتا للموصوف حتى يمكن للذهن أن ينتقل من الملزوم الى  
لازمه ، على أنه يمكن دمج مجازهم بطريق آخر فيقال انه أسند البقاء  
الى الوجه ، ويلزم منه بقاء الذات بدلا من أن يقال أطلق الوجه  
وأراد الذات . وقد ذكر البيهقى نقلا عن الخطابى أنه تعالى لما  
أضاف الوجه الى الذات وأضاف النعت الى الوجه فقال ( ويبقى وجه  
ربك ذو الجلال والاکرام ) دل على أن ذكر الوجه ليس بصلة  
وأن قوله ذو الجلال والاکرام صفة للوجه والوجه صفة للذات .

وكيف يمكن تاويل الوجه بالذات أو بغيرها فى مثل قوله عليه



وَقَوْلُهُ ( مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدِي - وَقَالَتِ الْيَهُودُ  
يُذِ اللَّهُ مَغْلُولَةٌ . غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلِعِنُوا بِمَا قَالُوا )

السلام في حديث الطائف « أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت له  
الظلمات الخ » وقوله فيما رواه أبو موسى الأشعري « حجاب النور أو  
النار لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه .

قوله ( ما منعك الخ ) تضمنت هاتان الآيتان إثبات اليمين صفة  
حقيقة له سبحانه على ما يليق به ، فهو في الآية الأولى يوبخ إبليس  
على امتناعه عن السجود لآدم الذي خلقه بيده ، ولا يمكن حمل  
اليمين هنا على القدرة ، فإن الأشياء جميعا حتى إبليس خلقها الله  
بقدرته فلا يبقى لآدم خصوصية يتميز بها .

وفي حديث عبد الله بن عمرو « أن الله عز وجل خلق ثلاثة  
أشياء بيده : خلق آدم بيده وكتب التوراة بيده وخرس جنة عدن  
بيده ، فتخصيص هذه الثلاثة بالذكر مع مشاركتها لبقية المخلوقات في  
وقوعها بالقدرة دال على اختصاصها بأمر زائد .

وأيا فلفظ اليمين بالتثنية لم يعرف استعماله إلا في الـيد  
الحقيقية ولم يرد قط بمعنى القدرة أو النعمة فإنه لا يسوغ أن يقال  
خلق الله بقدرتين أو بـنعمتين ، على أنه لا يجوز إطلاق الـيديـن  
بمعنى النعمة أو القدرة أو غيرها إلا في حق من اتصف بالـيديـن  
على الحقيقة ، ولذلك لا يقال للريح يد ولا للماء يد .

وأما احتجاج المعلقة بأن اليد قد أفردت في بعض الآيات وجاءت  
بلفظ الجمع في بعضها فلا دليل فيه ، فإن ما يصنع بالاثنتين قد ينسب  
إلى الواحد ، تقول رأيت بمعنى وسمعت بأذن والـمراد عيناى وأفـنـاى  
وكذلك الجمع يأتى بمعنى المثنى أحيانا كقوله تعالى ( أن تتوبا إلى  
الله فقد صفت قلوبكما ) والمراد قلبكما .

بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنْزِلُ كَيْفَ يَشَاءُ ( وَقَوْلُهُ ( فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ إِنَّا نَبَأُكَ بِأَمْرِنَا - وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ أَلْوَاحٍ وَدُسُرٍ - تَجْرِي بِأَمْرِنَا جَزَاء لِمَنْ كَانَ كُفْرٌ ، وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةٌ مِنِّي وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي ) .

---

وكيف يتأتى حمل اليد على القدرة أو النعمة مع ما ورد من اثبات الكف والاصابع واليمين والشمال والقبض والبسط وغير ذلك مما لا يكون الا لليد الحقيقية .

وفي الآية الثانية يحكى الله سبحانه مقالة اليهود تبجحهم بالله في ربهم ووصفهم اياه حاشاه بأن يده مفلولة أى ممسكة عن الاتفاق . ثم اثبت لنفسه سبحانه عكس ما قالوا ، وهو أن يديه مبسوطتان بالمعطاء ينفق كيف يشاء ، كما جاء في الحديث ان يمين الله ملأى سَخَاء الليل والنهار لا تغيضها نفقة . ترى لو لم يكن لله يدان على الحقيقة هل كان يحسن هذا التعبير ببسط اليدين .  
الا شاعت وجوه المتأولين .

قوله ( فاصبر لحكم ربك الخ ) في هذه الايات الثلاث يثبت الله سبحانه لنفسه عينا يرى بها جميع المراتب ، وهى صفة حقيقية لله عز وجل على ما يليق به فلا يقتضى اثباتها كونها جارية مركبة من شحم وعصب وغيرهما .

وتفسير المعطلة لها بالرؤية أو بالحفظ والرعاية نفى وتعطيل ولما افتردها في بعض النصوص وجمعها في البعض الآخر فلا حجة لهم فيه على نفيها ، فان لغة العرب تتسع لذلك ، فقد يعبر فيها عن الاثنين بلفظ الجمع ، ويقوم فيها الواحد مقام الاثنين كما قدمنا في اليديين .

وَقَوْلُهُ ( قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ) وَقَوْلُهُ ( وَلَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الْغَابِقِينَ إِذْ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ مَقِيرٌ وَنَحْنُ أَفْنَاءٌ ) .

على أنه لا يمكن استعمال لفظ العين في شيء من هذه المعاني التي ذكروها الا بالنسبة لمن له عين حقيقية فهل يريد هؤلاء المعطلة أن يقولوا ان الله يتمدح بما ليس فيه فيثبت لنفسه عينا وهو عاطل عنها ؟ وهل يريدون أن يقولوا ان رؤيته للأشياء لا تقع بصفة خاصة بها بل هو يراها بذاته كلها ، كما تقول المعتزلة انه قادر بذاته يريد بذاته الخ وفي الآية الاولى يأمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم بالصبر لحكمه والاحتساب لما يلقاه من اذى قومه ، ويعمل ذلك الامر بانه بهرأى منه وفي كلامه وحفظه .

وفي الآية الثانية يخبر الله عز وجل عن نبيه نوح عليه السلام انه لما كذبه قومه وحقت عليهم كلمة العذاب واخذهم الله بالطوفان حمله هو ومن معه من المؤمنين على سفينة ذات الواح عظيمة من الخشب ودر ، أى مسامير (جمع دسار) تشد بها الألواح ، وانها كانت تجري بعين الله وحراسته .

وفي الآية الثالثة : خطاب من الله لنبيه موسى عليه السلام بانه الذى عليه محبته ، يعنى حبه هو سبحانه وحبه الى خلقه ، وانه صنعه على عينه ورياه تربية استعداد بها للقيام بما حمله من رسالة الى امرعون وقومه .

قوله ( قد سمع الله الخ ) هذه الايات ساقها المؤلف لاثبات صفات السمع والبصر والرؤية .

اما السمع : فقد عبرت عنه الايات بكل صيغ الاشتقاق وهى سمع ويسمع وسميع ونسمع واسمع ، فهو صفة حقيقية لله يدرك

وَقَوْلُهُ ( أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ وَرُسُلْنَا لَدَيْهِمْ  
يَكْتُبُونَ — إِنِّنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَىٰ — أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَىٰ —  
الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ وَتَقْلَبُكَ فِي السَّاجِدِينَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ —  
وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ ) .

بها الاصوات كما قدمنا .

وأما البصر : فهو الصفة التي يدرك بها الاشخاص والالوان  
والرؤية لازمة له ، وقد جاء في حديث أبى موسى ( يا أيها الناس  
أربعوا على أنفسكم انكم لا تدعون أصم ولا غائبا ولكن تدعون سميما  
بصيرا ان الذى تدعون اقرب الى أحكم من عنق راحلته ) .

وكل من السمع والبصر صفة كمال وقد عاب الله على المشركين  
عبادتهم ما لا يسمع ولا يبصر ، وقد نزلت الآية الاولى في شأن  
خولة بنت ثعلبة حين ظاهر منها زوجها فجاءت تشكو الى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وتجاوزوه وهو يقول لها : ما أراك الا قد  
حرمت عليه .

أخرج البخارى في صحيحه عن عروة عن عائشة رضى الله عنها  
قالت « الحمد لله الذى وسع سمعه الاصوات ، لقد جاءت المجادلة  
تشكو الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا في ناحية من البيت  
ما أسمع ما تقول فانزل الله عز وجل ( قد سمع الله قول الذى تجادلك  
في زوجها ) الايات .

وأما الآية الثانية : فقد نزلت في فنخاص اليهودى الخبيث حين  
قال لابی بكر رضى الله عنه لما دعاه الى الاسلام : والله يا أبا بكر  
ما بنا الى الله من حاجة من فقر وانه الينا لفقر ولو كان غنيا  
ما استقرضنا ) . وأما الآية الثالثة : فأم بمعنى بل والهمزة فهي أم  
المنتظمة، والاستفهام انكارى يتضمن معنى التوبيخ ، والمعنى بل

وَقَوْلُهُ ( وَهُوَ شَدِيدُ الْحَالِ ) وَقَوْلُهُ ( وَمَكُرُوا وَمَكَّرَ اللَّهُ  
وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ) .

أيظن هؤلاء في تخفيهم واستتارهم أننا لا نسمع سرهم ونجواهم ، بلى  
نسمع ذلك وحفظنا لديهم يكتبون ما يقولون وما يفعلون .

وأما الآية الرابعة : فهي خطاب من الله عز وجل لموسى وهارون  
عليهما الصلاة والسلام حين شكوا إلى الله خوفهما من بطش فرعون  
بهما ، فقال لهما : « لا تخافا اننى معكما أسمع وأرى » .

وأما الآية الخامسة فقد نزلت في شأن أبى جهل لعنه الله حين  
نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة عند البيت فنزل قوله تعالى  
( أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى ، أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى أَوْ أَمَرَ  
بِالتَّقْوَى ، أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى ، أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى ) الخ السورة  
وقوله ( وهو شديد الحال الخ ) تضمنت هذه الآيات اثبات  
صفتي المكر والكيد وهما من صفات الفعل الاختيارية ، ولكن  
لا ينبغي أن يشتق له من هاتين الصفتين اسم ، فيقال مكر وكائد  
بل يوقف عندما ورد به النص من أنه خير الماكرين ، وأنه يكيد  
لامدائه الكافرين .

أما قوله سبحانه ( وهو شديد الحال ) فمعناه شديد الأخذ  
بالعقوبة كما في قوله تعالى ( ان بطش ربك لشديد ) ( ان أخذه  
اليسم شديد ) .

وقال ابن عباس : معناه شديد الحول ، وقال مجاهد : شديد  
القوة والاقوال متقاربة .

وأما قوله ( والله خير الماكرين ) فمعناه أنفذهم وأسرعهم مكرًا .  
وقد سر بعض السلف مكر الله بعباده بأنه استدرأهم بالنعمة  
من حيث لا يعلمون ، نكلما أحدثوا فنبأ أحدث لهم نعمة ، وفي

وَقَوْلُهُ ( وَمَكْرُوا مَكْرًا وَمَكْرَنَا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ) وَقَوْلُهُ ( إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا وَأَكِيدُ كَيْدًا ) وَقَوْلُهُ ( إِنْ تَبْدُوا خَيْرًا أَوْ تَخْشَوْهُ

الحديث « اذا رايت الله يعطى العبد من الدنيا ما يحب وهو مقيم على معصيته فاعلم انما ذلك منه استدراج .

وقد نزلت هذه الآية في شأن عيسى عليه السلام حين اراد اليهود قتله فدخل بيتا فيه كوة وقد ايده الله بجبريل عليه السلام فرفعه الى السماء من الكوة ، فدخل عليه يهودا ليدلهم عليه فيقتلوه فالتقى الله شبه عيسى على ذلك الخائن ، فلما دخل البيت فلم يجد فيه عيسى خرج اليهم وهو يقول ما في البيت أحد ، فقتلوه وهم يرون انه عيسى فذلك قوله تعالى ( ومكروا ومكر الله ) .

واما قوله تعالى ( ومكروا مكرًا الخ ) فهي في شأن الرهط التسعة من قوم صالح عليه السلام حين تقاسموا بالله لبيئته وأهله ، اى ليقتلنه بياتا هو وأهله ثم ليقولن لوليه ما شهدنا مهلك أهله ، فكان عاقبة هذا المكر منهم ان مكر الله بهم فدمرهم وقومهم أجمعين .

قوله ( ان تبدوا خيرا الخ ) هذه الآيات تضمنت اثبت صفات العفو والقدرة والمغفرة والرحمة والعزة والتبارك والجلال والاكرام . فالعفو الذى هو اسمه تعالى معناه المتجاوز عن عقوبة عباده اذا هم تابوا اليه واتابوا كما قال تعالى ( وهو الذى يقبل التوبة من عباده ويعفو عن السيئات ) .

ولما كان اكمل العفو ما كان عن قدرة تامة على الانتقام والمواخظة جاء هذان الاسمان الكريمان العفو والقدير ، مقترنين في هذه الآية وفي غيرها .

واما القدرة فهي الصفة التى تتعلق بالممكنات ايجادا واعداما

أَوْ تَعْمُوا عَنْ سُوءِ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا. وَلْيَعْمُوا وَلْيَصْنَعُوا  
 أَلَّا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ( وَقَوْلُهُ ( وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ  
 وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ ) .

فكل ما كان ووقع من الكائنات واقع بمشيئته وقدرته كما في الحديث  
 « ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن » وأما قوله تعالى ( وليعفوا  
 وليصنعوا ) الآية ، فقد نزلت في شأن أبى بكر رضى الله عنه حين  
 حلف لا ينفق على مسطح بن اثاثه ، وكان ممن خاضوا في الانك ،  
 وكانت أم مسطح بنت خالة أبى بكر ، فلما نزلت هذه الآية قال  
 أبو بكر : والله أتى لاحب أن يغفر الله لى ووصل مسطحاً .

وأما قوله تعالى ( ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين ) فقد نزلت  
 في شأن عبد الله بن أبى بن سلول رئيس المنافقين ، وكان في بعض  
 الغزوات قد أقسم ليخرجن رسول الله صلى الله عليه وسلم هو  
 وأصحابه من المدينة فنزل قوله تعالى ( يقولون لئن رجعنا الى المدينة  
 ليخرجن الاعز منها الاذل ) يقصد بالاعز قبحه الله نفسه وأصحابه .  
 ويقصد بالاذل رسول الله ومن معه من المؤمنين ، فرد الله عز وجل  
 عليه بقوله ( وله العزة ولرسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون ) .

والعزة صفة أثبتها الله عز وجل لنفسه ، قال تعالى ( وهو  
 العزيز الحكيم ) وقال ( وكان الله قويا عزيزا ) واتسم بها سبحانه  
 كما في حديث الشامة « وعزتى وكبريائى وعظمتى لاخرجن منها  
 من قال لا اله الا الله » وأخبر عن ابليس أنه قال « بمزتك لاغوينهم  
 أجمعين الا عبادك منهم المخلصين » .

وفى صحيح البخارى وغيره عن أبى هريرة « بينا أيوب عليه  
 السلام يفتسل عريانا خر عليه جراد من ذهب فجعل يحثى في ثوبه  
 فناداه ربه : يا أيوب ألم اكن أغنيك عما ترى ؟ قال بلى وعزتك

وَقَوْلُهُ عَنْ إِبْلِيسَ ( فَبِعَزَّتِكَ لَا أُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ) وَقَوْلُهُ ( تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ) .

وَقَوْلُهُ ( فَأَعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِحِبَابَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا - وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ

ولكن لا غنى لى من بركتك » .

وقد جاء فى حديث الدعاء الذى علمه النبى صلى الله عليه وسلم لما كان به وجع « أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر » .

والعزة تأتى بمعنى الغلبة والمقهر من عَزَّيْعُزٌ بضم العين فى المضارع يقال عزه اذا غلبه ، وتأتى بمعنى القوة والصلابة من عَزَّ يَعْزُّ بفتحها ومنه أرض عزاز للصلابة الشديدة ، وتأتى بمعنى علو القدر والامتناع من الاعداء من عَزَّ يَعْزُّ بكسرها ، وهذه المعانى كلها ثابتة لله عز وجل .

وأما قوله تعالى ( تبارك اسم ربك ) فانه من البركة بمعنى دوام الخير وكثرته ، وقوله ( ذو الجلال ) أى صاحب الجلال والعظمة سبحانه الذى لا شئ أجل ولا أعظم منه ( والاكرام ) الذى يكرم عما لا يليق به وقيل الذى يكرم عباده الصالحين بأنواع الكرامة فى الدنيا والآخرة والله أعلم .

قوله ( فَأَعْبُدْهُ الخ ) تضمنت هذه الآيات الكريمة جملة من صفات القلوب وهى نفى السمى والكفؤ والتدديد والولد والشريك والولى من ذل وحاجة . كما تضمنت بعض صفات الاثبات من الملك والحمد والقدرة والكبرياء والتبارك .

أما قوله تعالى ( هل تعلم له سميا ) فقد قال شيخ الاسلام رحمه الله « قال أهل اللغة : هل تعلم له سميا ، أى نظيرا استحق مثل اسمه ويقال مساميا يساميه ، وهذا معنى ما يروى عن ابن عباس « هل تعلم له سميا » ، مثلا أو شبيها ) .



وَقَوْلُهُ ( فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَاداً وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ — وَبِالنَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَاداً يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ )

والاستفهام في الآية انكارى معناه النفى ، اى لا تعلم له سبياً .

وأما قوله ( ولم يكن له كفوا أحد ) فالمراد بالكفو المكافء المساوى . فهذه الآية تنفى عنه سبحانه النظير والشبيه من كل وجه لأن (أحداً) وقع نكرة في سياق النفى فيعم ، وقد تقدم الكلام على تفسير سورة الاخلاص كلها فليرجع اليها .

وأما قوله ( فلا يجعلوا لله أندادا الخ ) فالأنداد جمع ند ومعناه كما قيل النظير المناوئ ، ويقال ليس لله رَدٌّ ولا ضِدٌّ ، والمراد نفى ما يكافئه وينأوئه ، ونفى ما يضاده وينالیه .

وجملة ( وأنتم تعلمون ) وقعت حالا من الواو في (تجعلوا) ، المعنى اذا كنتم تعلمون أن الله هو وحده الذى خلقكم ورزقكم وأن هذه الالهة التى جعلتموها له نظراء وأمثال وساويتموها به نفسى استحقاق العبادة لا تخلق شيئاً بل هى مخلوقة ولا تملك لكم ضراً ولا نفعا فاتركوا عبادتها وافرودوه سبحانه بالعبادة والتعظيم .

وأما قوله ( ومن الناس من يتخذ الخ ) فهو اخبار عن الله عن المشركين بأنهم يحبون آلهتهم كحبهم لله عز وجل ، يعنى يجعلونها مساوية له في الحب « والذين آمنوا أشد حبا لله » من حب المشركين لآلهتهم لانهم اخلصوا له الحب وافرودوه به . أما حب المشركين لآلهتهم فهو موزع بينها ، ولا شك أن الحب اذا كان لجهة واحدة كان أمكن وأقوى . وقيل : المعنى انهم يحبون آلهتهم كحب المؤمنين لله والذين آمنوا أشد حبا لله من الكفار لاناداهم .

وَقَوْلُهُ ( وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِّ وَكَبَّرَهُ تَكْبِيرًا — يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ )

---

وأما قوله تعالى ( وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ) الآية ، فقد تقدم الكلام في معنى الحمد ، وأنه الثناء باللسان على النعمة وغيرها ، وقلنا ان اثبات الحمد له سبحانه متضمن لاثبات جميع الكمالات التي لا يستحق الحمد المطلق الا من بلغ غايتها .

ثم نفى سبحانه عن نفسه ما يناق كمال الحمد من الولد والشريك والولي من الذل ، أى من فقر وحاجة ، فهو سبحانه لا يوالى أحدا من خلقه من أجل ذلة وحاجة اليه ، ثم أمر عبده ورسوله أن يكبره تكبيرا ، أى يعظمه تعظيما وينزّهه عن كل صفة نقص وصفه بها أعداؤه من المشركين .

وأما قوله ( يسبح لله ، الخ ) فالتسبيح هو التثنية والابحاد عن السوء كما تقدم .

ولا شك أن جميع الأشياء في السموات وفي الأرض تسبح بحمد ربها وتشهد له بكمال العلم والقدرة والعزة والحكمة والتدبير والرحمة قال تعالى ( وإن من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم )

وقد اختلف في تسبيح الجمادات التي لا تنطق هل هو بلسان الحال أو بلسان المقال وعندى ان الثانى أرجح بدليل قوله تعالى ( ولكن لا تفقهون تسبيحهم ) اذ لو كان المراد تسبيحها بلسان الحال لكان ذلك معلوما فلا يصح الاستدراك ، وقد قال تعالى خبرا عن داود عليه السلام ( أنا سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشى والإشراق والطير محشورة كل له أوامر ) .

وَقَوْلُهُ ( تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا )  
الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ  
فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا ) .

وَقَوْلُهُ ( مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لُذِّبَ كُلُّ  
إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ ، سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ —

وأما قوله تعالى ( تبارك الذى الخ ) فقد قلنا ان معنى تبارك  
من البركة وهى دوام الخير وكثرته ولكن لا يلزم من تلك الزيادة  
سبق النقص ، فان المراد تجدد الكمالات الاختيارية التابعة لمشيئته  
وتدبره ، فانها تتجدد فى ذاته على وفق حكمته ، فالخلو عنها قبل  
اقتضاء الحكمة لها لا يعتبر نقصا .

وقد فسر بعضهم التبارك بالثبات وعدم التغير ، ومنه سميت  
البركة لثبوت ماثها وهو بعيد ، والمراد بالفرقان القرآن ، سمى  
بذلك لقوة تفرقه بين الحق والباطل والهدى والضلال ، والتعبير  
( ينزل ) بالتشديد لانادة التدرج فى النزول ، وانه لم ينزل جبلة  
واحدة ، والمراد بعبدہ محمد صلى الله عليه وسلم والتعبير عنه بلقب  
العبودية للتشريف كما سبق ، والعالمين جمع عالم ، وهو جمع لم يعقل ،  
واختلف فى المراد به ، فقول الاتس ، وقيل الاتس والجن ، وهو  
والصحيح ، فقد ثبت ان النبى صلى الله عليه وسلم مرسل الى الجن  
ايضا ، وانه يجتمع بهم ويقرأ عليهم القرآن ، وان منهم نفرا اسلم  
حين سمع القرآن وذهب ينذر قومه به ، كما قال تعالى ( واذ صرفنا  
اليك نفرا من الجن يستمعون القرآن ، فلما حضروه قالوا انصتوا  
فلما قضى ولوا الى قومهم مفترين ) والنذير والمنذر هو من يعلم بالشيء  
مع التخويف وضده البشير او المبشر وهو من يخبرك بما يسرك .  
وقوله ( ما اتخذ الله من ولد الخ ) تضمنت هذه الآية الكريمة

عَالَمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ مَعَآلَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ، فَلَا تَصْرِيحُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ  
إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ .

---

ايضا جملة من صفات التنزيه التى يراد نفى ما لا يليق بالله عز وجل  
عنه ، فقد نزه سبحانه نفسه فيها عن اتخاذ الولد وعن وجود اله  
خالق معه ومما يصفه به المفترون الكذابون ، كما نهى عن ضرب  
الامثال له والاشراك به بلا حجة ولا برهان ، والقول عليه سبحانه  
بلا علم ولا دليل .

فهذه الآية تضمنت اثبات توحيد الالهية واثبات توحيد  
الربوبية ، فان الله بعدما أخبر عن نفسه بعدم وجود اله معه  
أوضح ذلك بالبرهان القاطع والحجة الباهرة فقال ( اذا ) أى اذ  
لو كان معه آلهة كما يقول هؤلاء المشركون لذهب كل اله بما خلق  
ولاعلا بعضهم على بعض .

وتوضيح هذا الدليل ان يقال : اذا تعددت الالهة فلا بد ان  
يكون لكل منهم خلق وفعل ولا سبيل الى التعاون فيما بينهم فبان  
الاختلاف بينهم ضرورى ، كما ان التعاون بينهم فى الخلق يقتضى  
عجز كل منهم عند الانفراد ، والعاجز لا يصلح الها ، فلا بد ان يستقل  
كل منهم بخلقه وفعله ، وحينئذ فاما ان يكونوا متكافئين فى القدرة  
لا يستطيع كل منهم ان يقر الآخرين ويغلبهم فيذهب كل منهم بما خلق  
ويختص بملكه كما يفعل ملوك الدنيا من انفراد كل بملكته اذا  
لم يجد سبيلا لقر الآخرين ، واما ان يكون أحدهم اقوى من  
الآخرين فيغلبهم ويقرهم وينفرد دونهم بالخلق والتدبير ، فلا بد اذا  
مع تعدد الالهة من أحد هذين الامرين ، اما ذهب كل بما خلق أو علو  
بعضهم على بعض .

وذهب كل بما خلق غير واقع لانه يقتضى التنافر والانفصال بين

قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ  
بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنْزَلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى  
اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ .

أجزاء العالم مع أن المشاهدة تثبت أن العالم كله كجسم واحد مترابط  
الأجزاء متنسق الانحاء فلا يمكن أن يكون إلا اثرا لاله واحد وعلو  
بعضهم على بعض يقتضى أن يكون الاله هو العالى وحده .

وأما قوله تعالى ( فلا تضربوا لله الأمثال ) فهو نهي له أن يشبهوه  
بشيء من خلقه فانه سبحانه له المثل الاعلى الذى لا يشركه فيه مخلوق .

وقد قدمنا أنه لا يجوز أن يستعمل فى حقه من الاقيسة ما يقتضى  
المماثلة أو المساواة بينه وبين غيره كقياس التمثيل وقياس الشمول .  
وانما يستعمل فى ذلك قياس الأولى الذى مضمونه أن كل كمال  
وجودى غير مستلزم للعدم ولا للنقص بوجه من الوجوه اتصف  
به المخلوق ، فالخالق أولى أن يتصف به لانه هو الذى وهب المخلوق  
ذلك الكمال ، ولانه لو لم يتصف بذلك الكمال مع امكان أن يتصف  
به لكان فى الممكنات من هو اكمل منه وهو محال وكذلك كل نقص  
يُنزّه عنه المخلوق فالخالق أولى بالنزّه عنه .

وأما قوله ( قل إنما حرم الخ ) فلها اداة قصر تفيد اختصاص  
الاشياء المذكورة بالحرمة فيهم أن من عداها من الطيبات فهو  
مباح لا حرج فيه ، كما افاضته الآية التى قبلها .

والفواحش جمع فاحشة وهى النعلة المتناهية فى التبع وخصها  
بعضهم بما تضمن شهوة ولذة من المعاصى كالزنا واللواط ونحوهما  
من الفواحش الظاهرة ، وكالكبر والعجب وحب الرياسة من  
الفواحش الباطنة .

وَقَوْلُهُ ( الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ) فِي سَبْعِ مَوَاضِعَ ، فِي سُورَةِ الْأَعْرَافِ قَوْلُهُ ( إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ) وَقَالَ فِي سُورَةِ يُونُسَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ( إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ) .

وأما الائم فمنهم من فسر به مطلق المعصية فيكون المراد منه ما دون الفاحشة ، ومنهم من خصه بالخمر فاتها جُماع الائم ، وأما البغى بغير الحق فهو التسلط والاعتداء على الناس من غير أن يكون ذلك على جهة القصاص والمماثلة .

وقوله ( وإن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا ) وحرّم أن تعبدوا مع الله غيره وتتقربوا إليه بأى نوع من أنواع العبادات والقربات كالدعاء والنذر والذبح والخوف والرجاء ونحو ذلك ، مما يجب أن يخلص فيه العبد قلبه ويسلم وجهه لله وحرّم أن يتخذوا من دونه سبحانه أولياء يشرعون لهم من الدين ما لم يأذن به الله في عباداتهم ومعاملاتهم كما فعل أهل الكتاب مع الإخبار والرهبان حيث اتخذوهم أربابا من دون الله في التشريع فاحلوا ما حرم الله وحرّموا ما أحل الله فاتبعوهم في ذلك وقوله « ما لم ينزل به سلطانا » قيد لبيان الواقع ، فإن كل ما عبد أو اتبع أو أطيع من دون الله قد فعل به ذلك من غير سلطان .

وأما القول على الله بلا علم فهو باب واسع جدا يدخل فيه كل خبر عن الله بلا دليل ولا حجة ، كتنفى ما أثبتته أو أثبات ما نفاه أو الإلحاد في آياته بالتحريف والتأويل .

قال العلامة ابن القيم في كتابه أعلام الموقعين ( وقد حرم الله القول عليه بغير علم في الفتيا والقضاء وجعله من أعظم المحرمات

وَقَالَ فِي سُورَةِ الرَّعْدِ ( اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا )  
ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ) وَقَالَ فِي سُورَةِ طه ( الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ  
اسْتَوَى ) وَقَالَ فِي سُورَةِ الْفُرْقَانِ ( ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ) .

بل جعله في المرتبة العليا منها ) قال تعالى ( قل إنما حرم ربي الفواحش  
ما ظهر منها وما بطن ) الآية ، فترتب المحرمات أربع مراتب وبدأ  
بأسهلها وهو الفواحش وثنى بما هو أشد تحريماً منه وهو الأثم والظلم  
ثم ثلث بما هو أعظم تحريماً منها وهو الشرك به سبحانه ثم رابع بما  
هو أعظم تحريماً من ذلك كله وهو القول عليه بلا علم وهذا يعم  
القول عليه سبحانه بلا علم في أسمائه وصفاته وأعماله في دينه  
وشرعه .

وقوله ( الرحمن على العرش استوى الخ ) هذه هي المواضع  
السبعة التي أخبر فيها سبحانه باستوائه على العرش وكلها قطعية  
الثبوت ، لأنها من كتاب الله ، فلا يملك الجهمي المعطل لها ردا ولا  
انكاراً ، كما أنها صريحة في بابها لا تحتل تأويلاً ، فإن لفظ استوى في  
اللغة إذا عدى بعلى لا يمكن أن يلهم منه إلا العلو والارتفاع ، ولهذا لم  
تخرج تفسيرات السلف لهذا اللفظ من أربع عبارات ، فذكرها العلامة  
ابن القيم في التونية حيث قال :

فَقَدْ حُصِّلَتْ لِلنَّارِسِ الطَّمَّانِ      فَلَهُمْ عِبَارَاتٌ عَلَيْهِا أَرْبَعٌ  
وَهِيَ اسْتَقَرَّ وَقَدْ عَلَا وَكَذَلِكَ أَرَى      تَفَعَّ الَّذِي مَا فِيهِ مِنْ تُكْرَانِ  
وَكَذَلِكَ قَدْ صَعِدَ الَّذِي هُوَ رَابِعٌ      وَأَبُو مُبَيِّدُهُ صَاحِبُ الشُّبَّانِ  
يَخْتَارُ هَذَا الْقَوْلَ فِي تَفْسِيرِهِ      أَذَرَى مِنْ الْجَهْمِيِّ بِالْقُرْآنِ

ناهل السنة والجماعة يؤمنون بما أخبر به سبحانه عن نفسه من  
أنه مستو على عرشه بائن من خلقه بالكيفية التي يملها هو جل شأنه  
كما قال مالك وغيره ( الاستواء معلوم والكيف مجهول ) أما ما يشغب

وَقَالَ فِي سُورَةِ الْمَسْجِدَةِ ( اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا  
بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ) وَقَالَ فِي سُورَةِ الْحَدِيدِ  
( هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ )

به أهل التعطيل من إيراد اللوازم الفاسدة على تقرير الاستواء فهمى  
لا تلزمنا لاتنا لا نقول بلن فوقيته على العرش كتموية المخلوق على  
المخلوق .

وأما ما يحاولون به صرف هذه الآيات الصريحة من ظواهرها  
بالتأويلات الفاسدة التى تدل على حيرتهم واضطرابهم كتفسيرهم  
استوى باستولى أو حملهم ( على ) على معنى الى واستوى بمعنى قصد  
الى آخر ما نقله عنهم حامل لواء التجهم والتعطيل زاهد الكوثرى فكلها  
تشغيب بالباطل وتغيير فى وجه الحق لا يغنى عنهم فى قليل ولا كثير  
وليت شعرى ماذا يريد هؤلاء المعطلة أن يقولوا ؟ أيريدون أن يقولوا  
ليس فى السماء رب يقصد ولا فوق العرش اله يعبد ؟ فلين يكون إذن ؟  
ولعلمهم يضحكون منا حين نسال عنه باين ، ونسوا أن اكمل الخلق  
واعلمهم بربهم صلوات الله عليه وسلامه قد سال عنه باين حين قال  
للجارية أين الله ؟ ورضى جوابها حين قالت فى السماء ، وقد اجاب  
كذلك من ساله باين كان ربنا قبل أن يخلق السموات والارض بانه  
كان فى عاء ، الحديث ، ولم يرو عنه أنه زجر السائل ولا قال له  
انك غلطت فى السؤال .

ان تصارى ما يقوله المتحلق منهم فى هذا الباب أن الله تعالى  
كان ولا مكان ، ثم خلق المكان وهو الآن على ما كان قبل خلق المكان  
فماذا يعنى هذا المخرف بالمكان الذى كان الله ولم يكن ؟ هل يعنى  
به تلك الامكنة الوجودية التى هى داخل محيط العالم ؟ فهذه امكنة



وَقَوْلُهُ ( يَا عِيسَى ابْنِي مَرْثُوكَ وَرَأْسُكَ إِلَيَّ ) — بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ —  
إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ — يَا هَلَمَّا ابْنِ لِي  
صَرْحًا لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ —

حادثة ونحن لا نقول بوجود الله في شيء منها اذ لا يحصره ولا يحيط  
به شيء من مخلوقاته .

واما اذا اراد بها المكان العدمي الذي هو خلاء محض لا وجود  
فيه ، فهذا لا يقال انه لم يكن ثم خلق ، اذا لا يتعلق به الخلق فانه  
امر عدمي — فاذا قيل ان الله في مكان بهذا المعنى كما دلت عليه  
الآيات والاحاديث فاي محذور في هذا ؟

بل الحق ان يقال كان الله ولم يكن شيء قبله ثم خلق السموات  
والارض في ستة ايام وكان عرشه على الماء ثم استوى على العرش ،  
و ( ثم ) هنا للترتيب الزماني لا لمجرد العطف .

وقوله ( يا عيسى الخ ) هذه الآيات جاءت مؤيدة لما دلت عليه  
الآيات السابقة من علوه تعالى وارتفاعه فوق العرش مبينا للخلق ،  
ونامية على المعطلة جحودهم وانكارهم لذلك ، تعالى الله عما يقولون  
علوا كبيرا . ففي الآية الاولى ينادى الله رسوله وكلمته عيسى بن  
مريم عليه الصلاة والسلام بأنه متوفيه ورافعه اليه حين دبر  
اليهود قتله ، والضمير في قوله ( الى ) هو ضمير الرب جل شئنه لا يحتمل  
غير ذلك ، فتأويله بان المراد الى محل رحمتي أو مكان ملائكتي الخ  
لا معنى له ومثل ذلك يقال ايضا في قوله سبحانه ردا على ما ادعاه  
اليهود من قتل عيسى وصلبه ( بل رفعه الله اليه ) .

وقد اختلف في المراد بالتوفي المذكور في الآية فحمله بعضهم على  
الموت ، والاكثر على ان المراد به النوم ، ولفظ التوفي يستعمل  
فيه ثل تعالى ( وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ) ؟

أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ مَأْطَلَعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَهَئِي لِأُظَنَّهُ كَاذِبًا .  
وَقَوْلُهُ ( أَلَمْ تَنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ . أَمْ أَمْنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرٌ — )

ومنه من زعم ان في الكلام تقديم وتأخير وان التقدير انى رافعت ومتوفيك ، اى مميتك بعد ذلك . والحق انه عليه السلام رفع حيا وانه سينزل قرب قيام الساعة لصحة الحديث بذلك .

واما قوله سبحانه ( اليه يصعد الكلم الطيب ) فهو صريح ايضا في صعود اقوال العباد واعمالهم الى الله عز وجل يصعد بها الكرام الكاتبون كل يوم عقب صلاة العصر وعقب صلاة الفجر كما جاء في الحديث ( فيخرج الذين باتوا فيكم فيسألهم ربهم — وهو اعلم — كيف تركتم عبادي ؟ فيقولون ياربنا اتيناها وهم يصلون وتركناها وهم يصلون ؟ )  
واما قوله سبحانه حكيمة عن فرعون ( يا هامان ... الخ ) فهو دليل على ان موسى عليه السلام اخبر فرعون الطاغية بان الله في السماء فاراد ان يتلمس الاسباب للوصول اليه تمويها على قومه ، فامر وزيره هامان ان يبني له الصرح ، ثم عقب على ذلك بقوله ( وانى لاظنه ) — اى موسى — كاذبا فيما اخبر به من كون الله في السماء . فمن اذا اشبه بفرعون واترب اليه نسبا ؟ نحن ام هؤلاء المعطلة ؟ ان فرعون كذب موسى في كون الله في السماء ، وهو نفس ما يقوله هؤلاء .

قوله ( المنةم الخ ) هاتان الايتان فيهما التصريح بان الله عز وجل في السماء ولا يجوز حمل ذلك على ان المراد به العذاب او الامر او الملك كما يفعل المعطلة لانه قال ( من ) وهى للعامل ، وحملها على الملك اخراج اللفظ عن ظاهره بلا قرينة توجب ذلك .

ولا يجوز ان يفهم من قوله في السماء ان السماء ظرف له سبحانه

( هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى  
الْعَرْشِ ، يَعْلَمُ مَا يَلْجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ  
وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا ، وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ) .

بل ان أريد بالسمااء هذه المعروفة ، ففى بمعنى ( على ) كما فى قوله تعالى  
( لاصْلِبْنَكُمْ فِى جُدُوعِ النَّخْلِ ) وان أريد بها جهة العلو (ففى) على حقيقتها  
فانه سبحانه فى أعلى العلو .

قوله ( هو الذى خلق السموات الخ ) تضمنت هذه الآية  
الكريمة اثبات صفة المية له عز وجل وهى على نوعين :

١ - مية عامة : شاملة لجميع المخلوقات ، فهو سبحانه مع  
كل شىء بعلمه وقدرته وقهره واحاطته ، لا يغيب عنه شىء ولا  
يعجزه ، وهذه هى المية المذكورة فى الآية .

ففى هذه الآية يخبر عن نفسه سبحانه بأنه هو وحده الذى خلق  
السموات والارض يعنى أوجدهما على تقدير وترتيب سابق فى مدة  
سته ايام ، ثم علا بعد ذلك وارتفع على عرشه لتدبير امور خلقه ،  
وهو مع كونه فوق عرشه لا يغيب عنه شىء من العالمين العلوى  
والسفلى ، فهو يعلم ما يَلْجُ ، أى يدخل فى الارض ، وما يخرج منها  
وما ينزل من السماء وما يعرج ، أى يصعد فيها — ولا شك أن من كان  
علمه وقدرته محيطين بجميع الاشياء فهو مع كل شىء ، ولذلك قال  
( وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير ) .

قوله ( ما يكون من نجوى الخ ) يثبت سبحانه شمول علمه  
واحاطته بجميع الاشياء ، وأنه لا يخفى عليه نجوى المتاجين ، وأنه  
شاهد على الاشياء كلها مطلع عليها .

واضافة « نجوى » الى ثلاثة من اضافة الصفة الى الموصوف

وَقَوْلُهُ ( مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةَ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَمَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ — لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا )

والتقدير ما يكون من ثلاثة نجوى ، أى متاجين .

وأما الآيات الباتية فهي فى اثبات المعية الخاصة التى هى معيته لرسله تعالى وأوليائه بالنصر والتأييد والمحبة والتوفيق والالهام .

فقوله تعالى ( لا تحزن ان الله معنا ) حكاية عما قاله عليه الصلاة والسلام لابی بكر الصديق وهما فى الغار ، فقد أحاط المشركون بهم فى الغار عندما خرجوا فى طلبه عليه السلام ، فلما رأى أبو بكر ذلك انزعج وقال : والله يا رسول الله لو نظر أحدهم تحت قدميه لأبصرنا ، فقال له الرسول صلى الله عليه وسلم ما حكاك الله عز وجل هنا ( لا تحزن ان الله معنا ) .

فالمراد بالمعية هنا معية النصر والمعصية من الاعداء .

وأما قوله ( اننى معكما أسمع وأرى ) فقد تقدم الكلام ؟  
وانها خطاب لموسى وهارون عليهما السلام أن لا يخافا بطش فرعون بهما ، لأن الله عز وجل معهما بنصره وتأييده .

وكذلك بقية الآيات يخبر الله فيها عن معيته للمتقين الذين يراقبون الله عز وجل فى أمره ونهيه ويحفظون حدوده وللمحسنين الذين يلتزمون الاحسان فى كل شيء ، والاحسان فى كل شيء بحسبه فهو فى العبادة مثلا ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك كما جاء فى حديث جبريل عليه السلام .

وكذلك يخبر عن معيته للصابرين الذين يحبسون انفسهم على

وَقَوْلُهُ (إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى - إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ - وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ - كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ) .  
وَقَوْلُهُ ( وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا - وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا )

---

ما تكره ويتحملون المشاق والأذى في سبيل الله وابتغاء وجهه صبرا على طاعة الله وصبرا عن معصيته وصبرا على قضائه .

تضمنت هذه الآيات اثبات صفة الكلام لله عز وجل .

وقد تنازع الناس حول هذه المسألة نزاعا كبيرا . فمنهم من جعل كلامه سبحانه مخلوقا منفصلا منه ، وقال ان معنى متكلم خالق للكلام وهم المعتزلة . ومنهم من جعله لازما لذاته أزلا وأبدا لا يتعلق بمشيئته وقدرته ونفى عنه الحرف والصوت وقال انه معنى واحد في الازل ، وهم الكلابية والاشعرية .

ومنهم من زعم أنه حروف وأصوات قديمة لازمة للذات ، وقال انها مقترنة في الازل ، فهو سبحانه لا يتكلم بها شيئا بعد شيء وهم بعض الفسلة .

ومنهم من جعله حادثا قائما بذاته تعالى ومتعلقا بمشيئته وقدرته ولكن زعم أن له ابتداء في ذاته وأن الله لم يكن متكلمًا في الازل ، وهم الكرامية . ويطول بنا القول لو اشتغلنا بمناقشة هذه الأقوال وانسأدها على أن انسأدها بين لكل ذي فهم سليم ونظر مستقيم .

وخلاصة مذهب أهل السنة والجماعة في هذه المسألة أن الله تعالى لم يزل متكلمًا إذا شاء ، وأن الكلام صفة له قائمة بذاته يتكلم بها بمشيئته وقدرته ، فهو لم يزل ولا يزال متكلمًا إذا شاء وما تكلم الله به فهو قائم به ليس مخلوقًا منفصلا عنه كما تقول المعتزلة ولا لازما

١ وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ - وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا ( وَقَوْلُهُ ) وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا - مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ - وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ - وَتَقَرَّبَهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيبًا ( وَقَوْلُهُ ) وَإِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَى أَنْ ائْتِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ - وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ ) .

إذانه لزوم الحياة لها كما تتول الإشاعة بل هو تابع لمشيئته وقدرته .  
والله سبحانه نادى موسى بصوت ونادى آدم وحواء بصوت ،  
وينادى عباده يوم القيامة بصوت ويتكلم بالوحي بصوت ، ولكن  
الحروف والاصوات التى تكلم الله بها صفة له غير مخلوقة ولا تشبه  
أصوات المخلوقين وحروفهم ، كما أن علم الله القائم بذاته ليس مثل  
علم عباده ، فان الله لا يماثل المخلوقين فى شيء من صفاته .

والآيتان الاوليان هنا وهما من سورة النساء تنفيان أن يكون  
أحد أصدق حديثا وقولا من الله عز وجل ، بل هو سبحانه أصدق  
من كل أحد فى كل ما يخبر به ، وذلك لان علمه بالحقائق المخبر عنها  
أشمل وأضبط ، فهو يعلمها على ما هى به من كل وجه ، وعلم  
غيره ليس كذلك .

وأما قوله ( وإذ قال الله يا عيسى الخ ) فهو حكاية لما سيكون  
يوم القيامة من سؤال الله لرسوله وكلمته عيسى عما نسبته اليه الذين  
الهموه وأمه من النصرارى من أنه هو الذى أمرهم بأن يتخذوه وأمه  
الهيمن من دون الله . وهذا السؤال لاطهار براءة عيسى عليه السلام  
وتسجيل الكذب والبهتان على هؤلاء الضالين الاغبياء .

وأما قوله ( وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا ) فالمراد صدقا فى  
اخباره وعدلا فى أحكامه لان كلامه تعالى اما اخبار وهى كلها مسمى  
غاية الصدق ، وأما امر ونهى وكلها فى غاية العدل الذى لا جور فيه

وَقَوْلُهُ ( وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ — وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ — وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يَحْرَمُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ — يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ — وَاتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ ) .

لايتناها على الحكمة والرحمة ، والمراد بالكلمة هنا الكلمات لانها اضيفت الى معرفة تنفيد معنى الجمع كما في قولنا رحمة الله ونعمة الله .

واما قوله ( وكلم الله موسى تكليما ) وما بعدها من الآيات التي تدل على أن الله قد نادى موسى وكلمه تكليما ، وناجاه حقيقة من وراء حجاب وبلا واسطة ملك ، فهي ترد على الاشاعرة الذين يجعلون الكلام معنى قائما بالنفس بلا حرف ولا صوت ، فيقال لهم كيف سمع موسى هذا الكلام النفسى ؟ فان قالوا ان الله فى قلبه علما ضروريا بالمعاني التي يريد أن يكلمه بها لم يكن هناك خصوصية لموسى فى ذلك ، وان قالوا ان الله خلق كلاما فى الشجرة او فى الهواء ونحو ذلك لزم أن تكون الشجرة هي التي قالت لموسى ( انا ربك ) .

وكذلك ترد عليهم هذه الآيات فى جعلهم الكلام معنى واحدا فى الازل لا يحدث منه فى ذاته شيء ، فان الله يقول ( ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه ) فهي تنفي حدوث الكلام عند مجيء موسى للميقات ، ويقول ( وناديناه من جانب الطور الايمن ) فهذا يدل على حدوث النداء عند جانب الطور الايمن ، والنداء لا يكون الا صوتا مسموعا . وكذلك قوله تعالى فى شأن آدم وحواء ( وناداهما ربهما ) الآية ، فان هذا النداء لم يكن الا بعد الوقوع فى الخطيئة فهو حادث قطعا . وكذلك قوله تعالى ( ويوم يناديهم الخ ) فان

وَقَوْلُهُ ( إِنْ هَذَا الْقُرْآنَ يَفْعُلُ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ بِهِ يَخْتَلِفُونَ . وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ — لَوْ أَنْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْنَاهُ خَائِضًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ — وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنْزِلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ .

هذا النداء والقول سيكون يوم القيامة ، وفي الحديث « ما من عبد الا نسلكه الله يوم القيامة ليس بينه ترجمان » .

قوله ( وان احد من المشركين الخ ) هذه الآيات الكريمة تفيد ان القرآن المطو المسموع المكتوب بين دفتي المصحف هو كلام الله على الحقيقة وليس فقط عبارة او حكاية عن كلام الله كما يقوله الاشعرية ، و اضافته الى الله عز وجل تدل على انه صفة له قائمة به وليست كاضافة البيت او الناقة ، فانها اضافة معنى الى الذات تدل على ثبوت المعنى لتلك الذات بخلاف اضافة البيت او الناقة فانها اضافة اعيان — وهذا يرد على المعتزلة في قولهم انه مخلوق منفصل عن الله ، ودلت هذه الآيات ايضا على ان القرآن منزل من عند الله بمعنى ان الله تكلم به بصوت سمعه جبريل عليه السلام ، فنزل به واداه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كما سمعه من الرب جل شانه .

و خلاصة القول في ذلك ان القرآن العربي كلام الله منزل غير مخلوق منه بدأ واليه يعود . والله تكلم به على الحقيقة ، فهو كلامه حقيقة لا كلام غيره واذا قرا الناس القرآن او كتبوه في المصاحف لم يخرج ذلك عن ان يكون كلام الله ، فان الكلام انما يضاف حقيقة الى من قاله مبتدئا لا الى من بلغه مؤديا والله تكلم بحروفه ومعانيه بلفظ نفسه ليس شيء منه كلاما لغيره لا لجبريل ولا لمحمد ولا لغيرهما والله تكلم به ايضا بصوت نفسه ، فاذا قراه العباد قراوه بصوت



قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى  
لِلْمُسْلِمِينَ . وَلَقَدْ كَلَّمْنَا نَهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ  
لِأَكْبِهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ ) وَقَوْلُهُ ( وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَى  
رَبِّهَا نَاطِرَةٌ — عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ — لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ )

انفسهم ، فاذا قال القارئ مثلا ( الحمد لله رب العالمين ) كان هذا  
الكلام المسموع منه كلام الله لا كلام نفسه وكان هو قراء بصوت  
نفسه لا بصوت الله . وكما ان القرآن كلام فكلنا هو كتابه لانه  
كتبه في اللوح المحفوظ ولانه مكتوب في المصحف قال تعالى ( انه  
لقرآن كريم في كتاب مكنون ) وقال ( انه لقرآن مجيد في لوح محفوظ )  
وقال ( في صحف مكرمة مرفوعة مطهرة بأيدي سفرة كرام بررة ) .

والقرآن في الاصل مصدر كالقراءة ، كما في قوله تعالى ( ان  
قرآن الفجر كان مشهودا ) .

ويراد به هنا أن يكون علما على هذا المنزل من عند الله المكتوب  
بين دفتي المصحف المتعبد بتلاوته المتحدى باقتصر سورة منه .

وقوله ( قل نزل به روح القدس من ربك بالحق ) يدل على ان  
ابتداء نزوله من عند الله عز وجل ، وأن روح القدس جبريل  
عليه السلام تلقاه عن الله سبحانه بالكيفية التي يعلمها .

قوله ( وجوه يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ الخ ) هذه الايات تثبت رؤية  
المؤمنين لله عز وجل يوم القيامة في الجنة .

وقد نفاها المعتزلة بناء على نفيتهم الجهة عن الله لان المرئى يجب  
ان يكون في جهة من الرأى ، وما دامت الجهة مستحيلة وهى شرط في  
الرؤية بالرؤية كذلك مستحيلة ، واحتجوا من النقل بقوله تعالى  
( لا تدركه الابصار ) وقوله لموسى عليه السلام حين سأل الرؤية

وَقَوْلُهُ ( لَّهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ) .  
وَهَذَا الْبَابُ فِي كِتَابِ اللَّهِ كَثِيرٌ . مَنْ تَدَبَّرَ الْقُرْآنَ طَالِبًا لِلْهُدَى  
مِنْهُ تَبَيَّنَ لَهُ طَرِيقُ الْحَقِّ .

---

( لن ترانى ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف ترانى ) .  
واما الاشاعرة فهم مع نفيهم الجهة كالمعتزلة يشبّهون الرؤية ،  
ولذلك حاروا في تفسير تلك الرؤية ، فمنهم من قال يرونها — من  
جميع الجهات ومنهم من جعلها رؤية بالبصيرة لا بالبصر ، وقال  
المقصود زيادة الانكشاف والتجلى حتى كأنها رؤية عين .

وهذه الآيات التي اوردها المؤلف حجة على المعتزلة في نفيهم  
الرؤية . فان الآية الاولى عَدَى النظر فيها بالى فيكون بمعنى الابصار  
يقال نظرت اليه وابصرته بمعنى ومتعلق النظر هو الرب جل شأنه .

واما ما يتكلفه المعتزلة من جعلهم ( ناظرة ) بمعنى منتظرة و ( الى )  
بمعنى النعمة ، والتقدير « ثواب ربها منتظرة » فهو تأويل مضحك .

واما الآية الثانية فتفيد ان اهل الجنة وهم على ارائكهم ،  
يعنى اسرتهم — جمع اريكة — ينفثون الى ربهم .

واما الايتان الاخيرتان فتد صرح عن النبى صلى الله عليه وسلم  
تفسير الزيادة بالنظر الى وجه الله عز وجل ويشهد لذلك ايضا قوله  
تعالى في حق الكفار ( كلا انهم من ربهم يومئذ لمحجوبون ) فدل حجب  
هؤلاء على ان اوليائه يرونها ، واحاديث الرؤية متواترة في المعنى عند  
اهل العلم بالحديث لا ينكرها الا ملحد زنديق .

واما ما احتج به المعتزلة من قوله تعالى ( لا تدركه الابصار )  
فلا حجة لهم فيه ، لان نفى الادراك لا يستلزم نفى الرؤية ، فالمراد

أن الإبصار تراه ولكن لا تحيط به رؤية كما أن العقول تعلمه ولكن لا تحيط به علما ، لأن الإدراك هو الرؤية على جهة الإحاطة فهو رؤية خاصة ونفى الخاص لا يستلزم نفي مطلق الرؤية وكذلك استدلالهم على نفي الرؤية بقوله تعالى لموسى عليه السلام ( لن ترانى ) لا يصلح دليلا بل الآية تدل على الرؤية من وجوه كثيرة منها :

١ - وتوعد للسؤال من موسى وهو رسول الله وكليمه ، وهو أعلم بما يستحيل في حل الله من هؤلاء المعتزلة ، فلو كانت الرؤية ممتنعة لما طلبها .

٢ - أن الله عز وجل علق الرؤية على استقرار الجبل حل التجلى وهو ممكن والمعلق على الممكن ممكن .

٣ - أن الله تجلى للجبل بالفعل وهو جبار ، فلا يمتنع إذا أن يتجلى لأهل محبته وأصفيائه .

وأما قولهم أن ( لن ) لتأبيد النفي وأنها تدل على عدم وقوع الرؤية أصلا فهو كذب على اللغة ، فقد قال تعالى حكاية عن الكفار ( ولن يتمنوه أبدا ) ثم قال ( ونادوا يا مالك ليقتض علينا ربك ) فأخبر عن عدم تمنيتهم للموت ( بلن ) ثم أخبر عن تمنيتهم له وهم في النار .

وإذا فمعنى قوله ( لن ترانى ) لن تستطيع رؤيتى في الدنيا لضعف قوى البشر فيها عن رؤيته سبحانه ، ولو كانت الرؤية ممتنعة لذاتها لقال انى لا أرى أو لا يجوز رؤيتى أو لست بمرى ونحو ذلك والله أعلم .

( مباحث عامة حول آيات الصفات )

ان الناظر في آيات الصفات التى سأتها المؤلف - رحمه الله -

يستطيع أن يستبطن منها قواعد وأصولاً هامة يجب الرجوع إليها في هذا الباب .

الأصل الأول : اتفق السلف على أنه يجب الإيمان بجميع الأسماء الحسنى وما دلت عليه من الصفات وما ينشأ عنها من الأعمال ، مثال ذلك (القدرة) مثلاً يجب الإيمان بأنه سبحانه على كل شيء قدير . والإيمان بكمال قدرته ، والإيمان بأن قدرته نشأت عنها جميع الكائنات ، وهكذا بقية الأسماء الحسنى على هذا النمط . وعلى هذا فما ورد في هذه الآيات التي ساقها المصنف من الأسماء الحسنى فاتها داخلية في الإيمان بالاسم ، وما فيها من ذكر الصفات مثل عزة الله وقدرته وعلمه وحكمته وأرائته ومشيبته فاتها داخلية في الإيمان بالصفات وما فيها من ذكر الأعمال المطلقة والمقيدة ، مثل يعلم كذا ويحكم ما يريد ، ويرى ويسمع ، وينادي ويناجي ، وكلم ويكلم ، فاتها داخلية في الإيمان بالانفعال .

الأصل الثاني : دلت هذه النصوص القرآنية على أن صفات الباري قسمان :

١ - صفات ذاتية لا تنفك عنها الذات ، بل هي لازمة لها أزلاً وأبداً ولا تتعلق بها . مشيئته تعالى وقدرته ، وذلك كصفات الحياة والعلم والقدرة والقوة والعزة والملك والعظمة والكبرياء والمجد والجلال السخ .

٢ - صفات فعلية تتعلق بها مشيئته وقدرته كل وقت وآن وتحدث بمشيئته وقدرته ، آحاد تلك الصفات من الأعمال وإن كان هو لم يزل موصوفاً بها بمعنى أن نوعها قديم وأفرادها حادثة ، فهو سبحانه لم يزل عمالاً لما يريد ، ولم يزل ولا يزال يقول ويتكلم ويخلق ويدبر الأمور وأعماله تتع شيئاً فشيئاً تبعاً لحكمته وأرادته فعلى المؤمن الإيمان بكل ما نسبته الله لنفسه من الأعمال المتعلقة

بذاته كالاستواء على العرش والمجئ والاتيان والنزول الى السماء الدنيا ، والضحك والرضى والغضب والكراهية والمحبة المتعلقة بخلقه كالخلق والرزق والاحياء والاماتة وانواع التدبير المختلفة .

الاصل الثالث : اثبات تفرد الرب جل شأنه بكل صفة كمال وانه ليس له شريك أو مثيل في شئ منها

وما ورد في الآيات السابقة من اثبات المثل الاعلى له وحده ونفى الند والمثل والكفاء والسمى والشريك عنه يدل على ذلك كما يدل على أنه منزّه عن كل نقص وعيب وآفة .

الاصل الرابع : اثبات جميع ما ورد به الكتاب والسنة من الصفات ، لا فرق بين الذاتية منها كالعلم والقدرة والارادة والحياة والسمع والبصر ونحوها ، والفعلية كالرضا والمحبة والغضب والكراهية ، وكذلك لا فرق بين اثبات الوجه واليدين ونحوهما ، وبين الاستواء على العرش والنزول ، فكلاهما مما اتفق السلف على اثباته بلا تاويل ولا تعطيل ، وبلا تشبيه وتمثيل .

والمخالف في هذا الاصل مريقتان :

١ — الجهمية : ينفون الاسماء والصفات جميعا .

٢ — المعتزلة : فانهم ينفون جميع الصفات ويثبتون الاسماء والاحكام ، فيقولون عليهم بلا علم وتقدير بلا قدرة وحى بلا حياة الخ . وهذا القول في غاية الفساد ، فان اثبات موصوف بلا صفة واثبات ما للصفة للذات المجردة محال في العقل كما هو باطل في الشرع .

أما الاشعرية ومن تبعهم فانهم يوافقون أهل السنة في اثبات سبع صفات يسمونها صفات المعاني ويدعون ثبوتها بالعقل وهي

## ( مَقْضَلٌ )

ثُمَّ فِي سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَالسُّنَّةُ تُفَسِّرُ الْقُرْآنَ وَتُبَيِّنُهُ وَتَدُلُّ عَلَيْهِ وَتَعْبَرُ عَنْهُ .

---

الحياة والعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر والكلام ، ولكنهم وافقوا المعتزلة في نفى ما عدا هذه السبع من الصفات الخيرية التي صح بها الخبر .

والكل محجوجون بالكتاب والسنة واجماع الصحابة والقرون المفضلة على الابطال الصام .

قوله ( ثم في سنة رسول الله ) عطف على قوله فيما تقدم ، وقد دخل في هذه الجملة ما وصف الله به نفسه في سورة الاخلاص الخ يعنى ودخل فيها ما وصف به الرسول صلى الله عليه وسلم ربه فيما وردت به السنة الصحيحة .

والسنة هي الاصل الثانى الذى يجب الرجوع اليه ، والتعويل عليه بعد كتاب الله عز وجل قال تعالى ( وانزل الله عليك الكتاب والحكمة ) والمراد بالحكمة السنة ، وقال ( ويعلمهم الكتاب والحكمة ) وقال آتوا النساء نبيه ( والذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة ) وقال سبحانه ( وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ) وقال صلوات الله وسلامه عليه وآله ( الا انى اوتيت القرآن ومثله معه ) وحكم السنة حكم القرآن في ثبوت العلم واليقين والاعتقاد والعمل ، فان السنة توضيح للقرآن وبيان للمراد منه تفصل مجمله وتفيد مطلقة وتخصص عمومه ، كما قال تعالى ( وانزلنا اليك الذكر لنبين للناس ما نزل اليهم ) .

واهل البدع والاهواء بلزاء السنة الصحيحة فريشان :

وَمَا وَصَفَ الرَّسُولُ بِهِ رَبُّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ الْأَحَادِيثِ الصَّاحِحِ النَّسِي  
تَلَقَّاهَا أَهْلُ الْمَعْرِفَةِ بِالْقَبُولِ ، وَجَبَّ الْإِيمَانُ بِهَا كَذَلِكَ .  
مِنْ ذَلِكَ مِثْلُ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « يُنْزَلُ رَبُّنَا إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا  
كُلَّ لَيْلَةٍ حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ ، فَيَقُولُ مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ ؟  
مَنْ يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ ؟ مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ ؟ » مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

---

١ - فريق لا يتورع عن ردها وانكارها اذا وردت بها يخالف  
مذهبه بدعوى انها احاديث آحاد لا تفيد الا الظن ، والواجب نسي  
باب الاعتقاد هو اليقين ، وهؤلاء هم المعتزلة والفلاسفة .

٢ - وفريق يشتبه ويعتقد بصحة النقل ولكنه يشتغل بتأويلها  
كما يشتغل بتأويل آيات الكتاب حتى يخرجها عن معانيها الظاهرة  
الى ما يريد من معان بالالحاد والتحريف ، وهؤلاء هم متأخرو  
الاشعرية واكثرهم توسعا في هذا الباب الغزالي والرازي .

قوله ( وما وصف الرسول به الخ ) يعنى انه كما وجب الايمان  
بكل ما وصف الله به نفسه في كتابه من غير تحريف ولا تعطيل  
ولا تكيف ولا تمثيل ، كذلك يجب الايمان بكل ما وصفه به أعلم  
الخلق بربه ومما يجب له وهو رسوله الصادق المصدوق صلوات  
الله وسلامه عليه وآله .

قوله ( كذلك ) اى ايماننا مثل ذلك الايمان خاليا من التحريف  
والتعطيل ومن التكيف والتتمثيل بل اثبت لها على الوجه اللائق  
بعظمة الرب جل شانه .

قوله ( فمن ذلك مثل قوله صلى الله عليه وسلم الخ ) الكلام على  
هذا الحديث من جهتين ( الاولى ) صحته من جهة النقل وقد ذكر المؤلف  
رحمه الله انه متفق عليه . ويقول الذهبي في كتابه « العلل للعلل الفخار »  
ان احاديث النزول متواترة تفيد القطع ، وعلى هذا فلا مجال

لاتكسار أو جحود .

( الثانية ) ما يفيد هذا الحديث وهو اخباره صلى الله عليه وسلم بنزول الرب تبارك وتعالى كل ليلة الخ . ومعنى هذا ان النزول صفة لله عز وجل على ما يليق بجلاله وعظمته ، فهو لا يماثل نزول الخلق كما ان استواءه لا يماثل استواء الخلق .

يقول شيخ الاسلام رحمه الله في تفسير سورة الاخلاص :

« فالرب سبحانه اذا وصفه رسوله بانه ينزل الى سماء الدنيا كل ليلة وانه يدنو عشية عرفة الى الحجاج وانه كلم موسى في الواد الايمن في البقعة المباركة من الشجرة وانه استوى الى السماء وهي دخان يقال لها وللارض اثنتا طوعا او كرها لم يلزم من ذلك ان تكون هذه الاعمال من جنس ما نشاهده من نزول هذه الاميان المشهوده حتى يقال ذلك يستلزم تفرغ مكان وشغل آخر .

فاهل السنة والجماعة يؤمنون بالنزول صفة حقيقية لله عز وجل على الكيفية التي يشاء فيثبتون النزول كما يثبتون جميع الصفات التي ثبتت في الكتاب والسنة ، ويقفون عند ذلك فلا يكيفون ولا يمثلون ولا ينفون ولا يعطلون ، ويقولون ان الرسول اخبرنا انه ينزل ولكنه لم يخبرنا كيف ينزل ، وقد علمنا انه فعال لما يريد ، وانه على كل شيء قدير .

ولهذا ترى خواص المؤمنين يتعرضون في هذا الوقت الجليل لالطاف ربهم ومواهبه ، فيقومون لعبوديته خاضعين خاشعين داعين متضرعين يرجون منه حصول مطالبهم التي وعدهم بها على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم .



وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «لَلَّهِ أَشَدُّ مَرَحًا بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ الْمُؤْمِنِ النَّاسِرِ مِنْ أَحَدِكُمْ بِرَأْسِهِ» الْحَدِيثُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

---

قوله ( لله أشد فرحا بالخ ) تنمة هذا الحديث كما في البخارى وغيره « لله أشد فرحا بتوبة عبده المؤمن من رجل بأرض فلاة دويصة مهلكة ومعه راحلته عليها طعامه وشرابه فنزل عنها فنام وراحلته عند رأسه فاستيقظ وقد ذهبت ، فذهب في طلبها فلم يقدر عليها حتى أدركه الموت من العطش فقاتل والله لارجعن فلاموتن حيث كان رحلى فارجع فنام فاستيقظ فاذا راحلته عند رأسه فقاتل اللهم انت مبدى وأنا ربك ، أخطأ من شدة الفرح » .

وفي هذا الحديث اثبات صفة الفرح لله عز وجل والكلام فيه كالكلام في غيره من الصفات أنه صفة حقيقية لله عز وجل على ما يليق به ، وهو من صفات الفعل التابعة لمشيئته تعالى وقدرته ، فيحدث له هذا المعنى المعبر عنه بالفرح عندما يحدث عبده التوبة والانابة اليه وهو مستلزم لرضاه عن عبده التائب وقبوله توبته . واذا كان الفرح في المخلوق على أنواع فقد يكون فرح خفة وسرور وطرب وقد يكون فرح أشد وبطر ، فالله عز وجل منزّه عن ذلك كله ، ففرحه لا يشبه فرح أحد من خلقه لا في ذاته ولا في أسبابه ولا في غايته ، فسببه كمال رحمته واحسانه التى يجب من عباده أن يتعرضوا لها ، وغايته اتمام نعمته على التائبين المنيبين .

وأما تفسير الفرح بلازمه وهو الرضى وتفسير الرضا بارادة الثواب ، فكل ذلك نفى وتعطيل لفرحه ورضاه سبحانه ، أوجبه سوء ظن هؤلاء المعطلة بربهم حيث توهموا أن هذه المعانى تكون فيه كما هي في المخلوق — تعالى الله عن تشبيههم وتعطيلهم .

وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « يَضْحَكُ اللَّهُ إِلَى رَجُلَيْنِ يَقْتُلُ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ  
كَلَامَهُمَا يَدْخُلُ الْجَنَّةُ » مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

وَقَوْلُهُ « عَجِبَ رَبَّنَا مِنْ قُتُولِ عِبَادِهِ وَقُرْبِ خَيْرِهِ ، يَنْظُرُ إِلَيْكُمْ  
أَزْلَيْنِ قَتِيلَيْنِ فَيُظَلُّ بِضَحْكَكَ يَعْلَمُ أَنَّ قَرْجَكُمْ قَرِيبٌ » حَدِيثٌ حَسَنٌ .

قوله ( يضحك الله الى رجلين الخ ) : يثبت أهل السنة والجماعة الضحك لله عز وجل كما أناده هذا الحديث وغيره على المعنى الذى يليق به سبحانه والذى لا يشبهه ضحك المخلوقين عندما يستخفهم الفرح أو يستفزهم الطرب ، بل هو معنى يحدث فى ذاته عند وجود مقتضيه ، وإنما يحدث بمشيئته وحكمته ، فان الضحك انما ينشأ فى المخلوق عند ادراكه لامر عجيب يخرج عن نظائره ، وهذه الحالة المذكورة فى هذا الحديث ، كذلك فان تسلط الكافر على قتل المسلم مدعاة فى بادئ الراى لسخط الله على هذا الكافر وخذلاته ومعاقبته فى الدنيا والآخرة ، لماذا من الله على هذا الكافر بمد ذلك بالتوبة وهداة للدخول فى الاسلام وقاتل فى سبيل الله حتى يستشهد فيدخل الجنة كان ذلك من الامور العجيبة حقا .

وهذا من كمال رحمته واحسانه وسعة فضله على عباده سبحانه ، فان المسلم يقاتل فى سبيل الله ويقتله الكافر ، فيكرم الله المسلم بالشهادة ، ثم يمن على ذلك القاتل فيهديه للاسلام والاستشهاد فى سبيله فيدخل الجنة جميعا .

واما تاويل ضحكه سبحانه بالرضا او القبول او ان الشيء حل عنده بمحل ما يضحك منه ، وليس هناك فى الحقيقة ضحك فهو نفى لما اثبتته رسول الله صلى الله عليه وسلم لربه فلا يلتفت اليه .

قوله ( عجب ربنا الخ ) هذا الحديث يثبت لله عز وجل صفة العجب وفى معناه قوله عليه الصلاة والسلام « عجب ربك من شاب

ليس له صبوة » وقرا ابن مسعود رضى الله عنه « بل عجبستُ ويسخرون » بضم الفاء على انها ضمير الرب جل شانه .

وليس عجبه سبحانه ناشئا عن خفاء فى الاسباب او جهل بحقائق الامور كما هو الحال فى عجب المخلوقين بل هو معنى يحدث له سبحانه على مقتضى مشيئته وحكمته وعند وجود مقتضيه ، وهو الشيء الذى يستحق أن يتمجب منه .

وهذا المعجب الذى وصف به الرسول ربه هنا من آثار رحمته وهو من كماله تعالى ، لما تأخر الغيث من العباد مع فقرهم وشدة حاجتهم واستولى عليهم اليأس والقنوط وصار نظرهم قاصرا على الاسباب الظاهرة ، وحسبوا أن لا يكون وراءها مرج من القريب المجيب فيعجب الله منهم .

وهذا محل عجب حقا إذ كيف يقتنون ورحمته وسعت كل شيء والاسباب لحصولها قد توفرت ، فان حاجة العباد وضرورتهم من اسباب رحمته ، وكذا الدعاء بحصول الغيث والرجاء فى الله من اسبابها وقد جرت عادته سبحانه فى خلقه أن الفرج مع الكرب وأن اليسر مع العسر وأن الشدة لا تدوم ، لما انضم الى ذلك قوة التجاء وطبع فى فضل الله ، وتضرع اليه ودعاء ، فتح الله عليهم من خزائن رحمته ما لا يخطر على البال .

والقنوط مصدر قنط يقنط وهو اليأس من رحمة الله ، قال تعالى ( ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون ) .

قوله : ( وقرب خيره ) أى فضله ورحمته وقد روى ( غيره ) والغير اسم من قولك غير الشيء متغير ، وفى حديث الاستسقاء « من يكثر بالله يلقى الخير » أى تغير الحال وانتقالها من الصلاح الى الفساد .

وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « لَا تَزَالُ جَهَنَّمُ يُلْقَى فِيهَا وَهِيَ تَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ؟ حَتَّى يَضَعَ رَبُّ الْعِزَّةِ فِيهَا رَجُلَهُ » ( فِي رِوَايَةٍ « عَلَيْهَا قَدَمُهُ فَيَنْزِلُ وَيُخْرِجُ إِلَى بَعْضِ مُتَقُولٍ قَطُّ قَطُّ » مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

وَقَوْلُهُ : « يَقُولُ تَعَالَى يَا آدَمُ نَقِيضُكَ كَبَيْكَ وَسَعْدِيكَ فَيُنَادِي بِصَوْتٍ إِنْ اللَّهَ يَأْمُرُكَ أَنْ تَخْرُجَ مِنْ ذُرِّيَّتِكَ بَعَثًا إِلَى النَّارِ » مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .  
وَقَوْلُهُ « مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا سَيَكْلُمُهُ رَبُّهُ وَلَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ تَرْجُمَانٌ » .

قوله ( ازلين قنطين ) حالان من الضمير المجرور في اليكم ،  
وأزلين جميع أزل اسم فاعل من الأزل بمعنى الشدة والضيقة ، يقال  
أزل الرجل يأزله أزلاً من باب فَرَحَ أى صار في ضيق وجذب .

قوله ( لا تزال جهنم الخ ) في هذا الحديث اثبات الرجل والقدم  
للله عز وجل ، وهذه الصفة تجرى مجرى بقية الصفات فنثبت لله  
على الوجه اللائق بعظمته سبحانه . والحكمة في وضع رجله سبحانه  
في النار أنه قد وعد أن يملأها كما في قوله تعالى ( لاملأَنَّ جهنم  
من الجنة والناس اجمعين ) .

ولما كان مقتضى رحمته وعمله أن لا يعذب أحدا بغير ذنب ،  
وكانت النار في غاية العمق والسعة ، حقق وعده تعالى فوضع فيها  
قدمه ، فحينئذ يتلاقى طرفاها ولا يبقى فيها فضل عن أهلها .

وبما الجنة فاته يبقى فيها فضل عن أهلها مع كثرة ما أعطاهم  
وأوسع لهم فينشئ الله لها خلقا آخرين كما ثبت بذلك الحديث .

قوله ( يقول تعالى يا آدم الخ ) في هذين الحديثين اثبات القول  
والنداء والتكليم لله عز وجل ، وقد سبق أن بينا مذهب أهل السنة  
والجماعة في ذلك وأنهم يؤمنون بأن هذه صفات أعمال له سبحانه  
تابعة لمشيئته وحكمته ، فهو قال ويقول ، ونادى وينادى ، وكلم

وَقَوْلُهُ فِي رَقِيَّةِ الْمَرِيضِ «رَبُّنَا اللَّهُ الَّذِي فِي السَّمَاءِ تَقَدَّسَ اسْمُكَ ، أَمَرَكَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ كَمَا رَحِمْتَكَ فِي السَّمَاءِ ، اجْعَلْ رَحِمَتَكَ فِي الْأَرْضِ ، اغْفِرْ لَنَا حُوبَنَا وَخَطَايَانَا ، أَنْتَ رَبُّ الطَّيِّبِينَ أَنْزِلْ رَحْمَةً مِنْ رَحِمَتِكَ وَشِفَاءً مِنْ شِفَاتِكَ عَلَى هَذَا الْوَجَعِ فَيَبْرَأَ » حَدِيثٌ حَسَنٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَغَيْرُهُ — وَقَوْلُهُ « أَلَا تَأْمَنُونِي وَأَنَا أَجِئُ مَنْ فِي السَّمَاءِ » حَدِيثٌ صَحِيحٌ .

ويتكلم ، وإن قوله ونداءه وتكليمه إنما يكون بحروف وأصوات يسمعا من يناديه ويكلمه ، وفي هذا رد على الإشاعة في قوله أن كلامه قديم وأنه بلا حرف ولا صوت .

وقد دل الحديث الثاني على أنه سبحانه سيكلم جميع عباده بلا واسطة ، وهذا تكليم عام ، لأنه تكليم محاسبة فهو يشمل المؤمن والكافر والبر والفاجر ، ولا ينافيه قوله تعالى ( ولا يكلّمهم الله ) لأن المنلى هنا هو التكليم بما يسر المكلّم ، وهو تكليم خاص ويقابله تكليمه سبحانه لأهل الجنة تكليم محبة ورضوان وإحسان .

قوله ( ربنا الله الذي في السماء الخ ) الحديث الأول صريح في علوه تعالى وفوقيته فهو كقوله تعالى ( أأمنتم من في السماء ) وقد سبق أن قلنا أن هذه النصوص ليس المراد منها أن السماء ظرف حاوله سبحانه ، بل ( في ) أما أن تكون بمعنى على كما قاله كثير من أهل العلم واللغة .

و ( في ) تكون بمعنى على في مواضع كثيرة مثل قوله تعالى ( لاصلبكنم في جذوع النخل ) وأما أن يكون المراد من السماء جهة العلو ، وعلى الوجهين فهي نص في علوه تعالى على خلقه .

وفي حديث الرقية المذكور توسل إلى الله عز وجل بالثناء عليه بربوبيته وإلهيته وتقدّيس اسمه وعلوه على خلقه وعموم أمره

وَقَوْلُهُ « وَالْعَرْشُ مَوْقُ الْمَاءِ وَاللَّهُ مَوْقُ الْعَرْشِ ، وَهُوَ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ » حَدِيثٌ حَسَنٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَغَيْرُهُ .

وَقَوْلُهُ لِلْجَارِيَةِ « أَيْنَ اللَّهُ ؟ قَالَتْ فِي السَّمَاءِ ، قَالَ مَنْ أَنَا ؟ قَالَتْ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ ، قَالَ اعْتَقَهَا مِنْهَا مُؤَيَّنَةً » رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

---

الشرعى وأمره القدرى ، ثم توسل اليه برحمته التى شملت أهل سمواته جميعا أن يجعل لأهل الأرض نصيبا منها ، ثم توسل اليه بسؤال مغفرة الحوب وهو الذنب العظيم ، ثم الخطايا التى هى دونه ، ثم توسل اليه بربوبيته الخاصة للطيبين من عباده وهم الانبياء واتباعهم التى كان من آثارها أن غفرهم بنعم الدين والدنيا الظاهرة والباطنة .

فهذه الوسائل المتنوعة الى الله لا يكاد يرد دعاء من توسل بها ، ولهذا دعا الله بعدها بالشفاء الذى هو شفاء الله الذى لا يدع مرضا الا ازاله ولا تعلق فيه لغير الله .

فهل يفقه هذا عباد القبور من المتوسلين بالذوات والاشخاص والحق والجاه والحرمة ونحو ذلك .

وأما الحديث الثانى فقد تضمن شهادة الرسول صلى الله عليه وسلم بالايمان للجارية التى اعترفت بعلوه تعالى على خلقه ، فدل ذلك على أن وصف العلو من أعظم أوصاف البارئ جل شانه حيث خصه بالسؤال عنه دون بقية الاوصاف ، ودل أيضا على أن الايمان بعلوه المطلق من كل وجه هو من أعظم اصول الايمان ، فمن أنكره فقد حرم الايمان الصحيح .

والمعجب من هؤلاء الحمقى من المعطلة النفاء زعمهم أنهم أعلم بالله من رسوله ، فينفون عنه الاين بعدما وقع هذا اللفظ بعينه من الرسول مرة سائلا غيره ، كما فى هذا الحديث « ومرة مجيبا

وَقَوْلُهُ « أَفْضَلُ الْإِيمَانِ أَنْ تَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ مَعَكَ حَيْثُمَا كُنْتَ »  
 حَدِيثٌ حَسَنٌ - وَقَوْلُهُ « إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَلَا يَمْسُكَنَّ  
 قَبْلَ وَجْهِهِ وَلَا مَنَ يَمِينِهِ ، فَإِنَّ اللَّهَ قَبْلَ وَجْهِهِ ، وَلَكِنْ مَن يَسَارِهِ  
 أَوْ تَحْتَ قَدَمَيْهِ » مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

لَمَنْ سَأَلَهُ بِقَوْلِهِ آيِن كَانَ رَبُّنَا » .

وأما قوله ( والعرش فوق الماء الخ ) ففيه الجمع بين الإيمان  
 بعلوه تعالى على عرشه وباحاطة علمه بالموجودات كلها ، فسبحان  
 من هو عال في دنوه ، قريب في علوه .

قوله ( أفضل الإيمان أن تعلم الخ ) دلالة على أن أفضل الإيمان  
 هو مقام الاحسان والمراقبة ، وهو أن يعبد العبد ربه كأنه يراه  
 ويشاهده ، ويعلم أن الله معه حيث كان ، فلا يتكلم ولا يفعل  
 ولا يخوض في أمر ما إلا والله رقيب مطلع عليه ، قال تعالى  
 ( وما تكون في شأن وما تتلو منه من قرآن ولا تعملون من عمل  
 إلا كنا عليكم شهودا إذ تفيضون فيه ) .

ولا شك أن هذه المعية إذا استحضرها العبد في كل أحواله فإنه  
 يستهي من الله عز وجل أن يراه حيث نهاه أو أن يقتضيه حيث  
 أمره فتكون عوناً له على اجتناب ما حرم الله والمساورة التي يفعل  
 ما أمر به من الطاعات على وجه الكمال ظاهراً وباطناً ، ولا سيما  
 إذا دخل في الصلاة التي هي أعظم صلة ومناجاة بين العبد وربيه ،  
 فيخشع قلبه ويستحضر عظمة الله وجلاله ، منتقل حركاته ولا يسوء  
 الأدب مع ربه بالبصق أمامه أو عن يمينه .

قوله ( إذا قام أحدكم إلى الصلاة الخ ) دل على أن الله عز وجل  
 يكون قبل وجه المصلي .

قال شيخ الإسلام في العقيدة الصوفية : إن الحديث حق على

وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « اللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَالْأَرْضِ  
وَرَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ، رَبَّنَا وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ ، فَالِقَ الْحَبِّ وَالنَّوَى ، مُنْزِلَ  
التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ ، أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ نَفْسِي وَمِنْ شَرِّ كُلِّ دَابَّةٍ  
أَنْتَ آخِذٌ بِقَاصِدَتِهَا ، أَنْتَ الْأَوَّلُ فَلَيْسَ قَبْلَكَ شَيْءٌ ، وَأَنْتَ الْآخِرُ فَلَيْسَ  
بَعْدَكَ شَيْءٌ ، وَأَنْتَ الظَّاهِرُ فَلَيْسَ فَوْقَكَ شَيْءٌ ، وَأَنْتَ الْبَاطِنُ فَلَيْسَ  
دُونَكَ شَيْءٌ ، اقْضِ عَنِّي الدَّيْنَ وَأَغْنِنِي مِنَ الْفَقْرِ » رَوَايَةٌ مُسْلِمٌ .

قَوْلُهُ ( اللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَوَاتِ الْخ ) تَضَمَّنَ الْحَدِيثُ إِثْبَاتَ أَسْمَائِهِ  
وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا رَفَعَ الصَّحَابَةُ أَصْوَاتَهُمْ بِالذِّكْرِ :  
« أَيُّهَا النَّاسُ ارْجِعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ فَيَاكُمْ لَا تَدْعُونَ أَسْمَاءَ وَلَا عُنَابًا . إِنَّمَا  
تَدْعُونَ سَمِيحًا بَصِيرًا قَرِيبًا ، إِنَّ الَّذِي تَدْعُونَهُ أَقْرَبُ إِلَيَّ أَحَدِكُمْ مِنْ مُنْقِ  
رَاجِلَتِهِ » مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

ظَاهِرُهُ وَهُوَ سُبْحَانَهُ فَوْقَ الْعَرْشِ ، وَهُوَ قَبْلَ وَجْهِ الْمُصَلِّي ، بَلْ  
هَذَا الْوَصْفُ يَثْبُتُ لِلْمَخْلُوقِ ، هَذَا الْإِنْسَانُ لَوْ أَنَّهُ يَنْجَايِ السَّمَاءَ أَوْ  
يَنْجَايِ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَكَانَتِ السَّمَاءُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ فَوْقَهُ ،  
وَكَانَتِ أَيْضًا قَبْلَ وَجْهِهِ .

قَوْلُهُ ( اللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَوَاتِ ... الْخ ) تَضَمَّنَ الْحَدِيثُ إِثْبَاتَ أَسْمَائِهِ  
تَعَالَى الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ، وَهِيَ مِنَ الْأَسْمَاءِ الْحُسْنَى ،  
وَقَدْ مُسَرَّهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا لَا يَدْعُ مَجَالًا لِقَائِلٍ ، فَهُوَ  
أَعْلَمُ الْخَلْقِ جَمِيعًا بِأَسْمَاءِ رَبِّهِ وَبِالْمَعْنَى الَّتِي تَدُلُّ عَلَيْهَا ، فَلَا يَصِحُّ أَنْ  
يُلْتَفَتَ إِلَى قَوْلِ غَيْرِهِ أَيَا كَانَ .

وَفِي الْحَدِيثِ أَيْضًا يَعْلَمُنَا نَبِينَا صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ  
كَيْفَ نَفْتِي عَلَى رَبِّنَا عِزَّ وَجَلَّ قَبْلَ السُّؤَالِ ، فَهُوَ يَفْتِي عَلَيْهِ بِرَبُّوبِيَّتِهِ  
الْعَامَّةِ الَّتِي انْتَهَضَتْ كُلُّ شَيْءٍ ، ثُمَّ بِرَبُّوبِيَّتِهِ الْخَاصَّةِ الْمُثَلَّةِ فِي أَنْزَالِهِ  
هَذِهِ الْكُتُبَ الثَّلَاثَةَ تَحْمِلُ الْهُدَى وَالنُّورَ إِلَى عِبَادِهِ ، ثُمَّ يَعُودُ وَيَعْتَصِمُ  
بِهِ سُبْحَانَهُ مِنْ شَرِّ نَفْسِهِ وَمِنْ شَرِّ كُلِّ ذِي شَرٍّ مِنْ خَلْقِهِ ، ثُمَّ



« إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرَوْنَ الْقَمَرَ لَيْلَةَ الْبَدْرِ لَا تَضَامُونَ فِي رُؤْيَيْهِ ، فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا تَغْلَبُوا عَلَى الصَّلَاةِ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَصَلَاةِ قَبْلَ غُرُوبِهَا فافْعَلُوا » مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

يسأله في آخر الحديث أن يقضى عنه دينه وإن يغنيه من فقر .  
قوله ( أيها الناس أربعوا على أنفسكم ... الخ ) أفاد هذا الحديث تربيته سبحانه من عباده ، وأنه ليس بحاجة الى أن يرفعوا اليه أصواتهم فإنه يعلم السر والنجوى ، وهذا القرب المذكور في الحديث قرب احاطة وعلم وسمع ورؤية فلا ينافي علوه على خلقه .

هذا الحديث الصحيح المتواتر يشهد لما دلت عليه الآيات السابقة من رؤية المؤمنين لله عز وجل في الجنة وتمتعهم بالنظر الى وجهه الكريم ، وهذه النصوص من الآيات والاحاديث تدل على أمرين :  
أولهما : علوه تعالى عن خلقه لانها صريحة في انهم يرونه من فوقهم .  
ثانيهما : ان أعظم انواع النعيم هو النظر الى وجه الله الكريم .

وقوله ( كما ترون القمر ليلة البدر ) المراد تشبيه الرؤية بالرؤية لا تشبيه المرئى بالمرئى ، يعنى ان رؤيتهم لربهم تكون من الظهور والوضوح كرؤية القمر في اكمل حالاته ، وهى كونه بدرا ولا يحجبه سحب ، ولهذا قال بعد ذلك ( لا تضامون في رؤيته ) روى بتشديد الميم من التضام بمعنى التزاحم والتلاصق ، والتاء يجوز فيها الضم والفتح ، على ان الاصل تتضامون محذفت احدى التائين تخفيفا ، وروى بتخفيف الميم من الضيم بمعنى الظلم ، يعنى لا يلحقكم في رؤيته ضيم ولا غبن .

وفي حثه صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث على صلاة العصر وصلاة الفجر خاصة اشارة الى ان من حافظ عليهما في جماعة نال هذا النعيم الكامل الذى يضمحل بازائه كل نعيم ، وهو يدل على تأكيد هاتين

« إِلَى امثال هذه الأحاديث التي يُخبرُ فيها رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ رَبِّهِ بِمَا يُخبرُ بِهِ ، تَمَيُّنُ الْفِرْقَةِ النَّاجِيَةِ أَهْلُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ يُؤْمِنُونَ بِذَلِكَ كَمَا يُؤْمِنُونَ بِمَا أَخْبَرَ اللَّهُ بِهِ فِي كِتَابِهِ مِنْ غَيْرِ تَحْرِيفٍ وَلَا تَعْطِيلٍ وَمِنْ غَيْرِ تَكْيِيفٍ وَلَا تَمْثِيلٍ ، بَلْ هُمْ الْوَسْطُ فِي مَرَقِ الْأُمَّةِ ، كَمَا أَنَّ الْأُمَّةَ هِيَ الْوَسْطُ فِي الْأُمَمِ .

الصلاتين كما دل على ذلك الحديث الآخر « يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويجتمعون في صلاة الصبح وصلاة العصر » متفق عليه .

قوله ( الى امثال هذه الاحاديث الخ ) لما كان ما ذكره المؤلف من الاحاديث ليس هو كل ما ورد في باب الصفات من الاخبار ، نبه على ان امثال هذه الاحاديث التي ذكرها مما يخبر فيه الرسول صلى الله عليه وسلم عن ربه بما يخبر به ، فان حكمه كذلك وهو وجوب الايمان بما يتضمنه من اسماء الله وصفاته ، ثم عاد فلكد معتقد اهل السنة والجماعة ، وهو انهم يؤمنون بما وردت به السنة الصحيحة من صفات كلياتهم بما اخبر الله في كتابه من غير تحريف ولا تعطيل ، ومن غير تكييف ولا تمثيل .

ثم اخبر عن اهل السنة والجماعة بانهم وسط بين الامم السابقة قال تعالى ( وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا ) ومعنى وسطا عدولا خيارا كما ورد الحديث بذلك .

فهذه الامة وسط بين الامم التي تجنح الى الفلو الضار والامم التي تميل الى التفریط المهلك ، فان من الامم من غلا في المخلوقين وجعل لهم من صفات الخالق وحقوقه ما جعل ، كالنصارى الذين غلوا في المسيح والرهبان . ومنهم من جفا الانبياء واتباعهم حتى قتلهم

« فَهُمْ وَسَطٌ فِي بَابِ صَلَاتِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بَيْنَ أَهْلِ التَّعْطِيلِ  
الْجَهَنَّمِيَّةِ وَأَهْلِ التَّثْبِيلِ الْمُشْبَهَةِ » .

ورد دعوتهم كاليهود الذين قتلوا زكريا ويحي وحاولوا قتل المسيح  
ورموه بالبهتان ، وأما هذه الامة فقد آمنت بكل رسول أرسله الله  
واعتمدت رسالتهم وعرفت لهم مقاماتهم الرفيعة التى فضلهم الله بها .

ومن الامم ايضا من استحلّت كل خبيث وطيّب ، ومنها من حرم  
الطيبات غلوا ومجازة . وأما هذه الامة فقد أحل الله لها الطيبات  
وحرم عليها الخبائث ، الى غير ذلك من الامور التى من الله على هذه  
الامة الكاملة بالتوسط فيها .

نكذلك اهل السنة والجماعة متوسطون بين فرق الامة المتقدمة  
التى انحرفت عن الصراط المستقيم .

قوله ( فهم وسط في باب صفات الله الخ ) يعنى ان اهل السنة  
والجماعة وسط في باب الصفات بين من ينفيها ويمطّل الذات العلية عنها  
ويحرف ما ورد فيها من الآيات والاحاديث عن معانيها الصحيحة  
الى ما يعتقده هو من معان بلا دليل صحيح ولا عقل صريح ، كتولهم  
رحمة الله ارادته الاحسان ، ويده قدرته ، وعينه حفظه ورعايته ،  
وامتواؤه على العرش استيلاؤه ، الى امثال ذلك من انواع النفسى  
والتعطيل التى اوقعهم فيها سوء ظنهم بربهم وتوهمهم ان قيام هذه  
الصفات به لا يعقل الا على النحو الموجود فى قيامها بالخلق .

ولقد احسن القائل حيث يقول :

وَقُصَارَى أَمْرِ مَنْ أَوْ كَلَّ أَنْ ظَنُّوا الظُّنُونَا  
فَيَقُولُونَ عَلَى الرَّحْمَنِ مَا لَا يَعْلَمُونََا

وأما سعى اهل التعطيل جهمية نسبة الى الجهم بن صفوان

« وَهُمْ وَسَطٌ فِي بَابِ أَعْمَالِ اللَّهِ بَيْنَ الْجَبَرِيَّةِ وَالْقَدَرِيَّةِ وَغَيْرِهِمْ »

الترمذي رأس الفتنة والضلال وقد توسع في هذا اللفظ حتى أصبح يطلق على كل من نفى شيئا من الاسماء والصفات ، فهو شامل لجميع فرق النفاة من فلاسفة ومعتزلة واشعرية وقرامطة باطنية .

فأهل السنة والجماعة وسط بين هؤلاء الجهمية النفاة وبين أهل التمثيل المشبهة الذين شبهوا الله بخلقه ومثله بعباده ، وقد رد الله على الطائفتين بقوله ( ليس كمثله شيء ) فهذا يرد على المشبهة ، وقوله ( وهو السميع البصير ) يرد على المعطلة .

وأما أهل الحق فهم الذين يثبتون الصفات لله تعالى اثباتا بلا تمثيل ، وينزهونه عن مشابهة المخلوقات تنزيها بلا تعطيل ، مجمعوا أحسن ما عند الفريقين ، أعنى التنزيه والاثبات ، وتركوا ما أخطأوا وأسأوا فيه من التعطيل والتشبيه .

قوله ( وهم وسط الخ ) قال الشيخ العلامة محمد بن عبد العزيز ابن مائع في تعليقه على هذه العبارة ما نصه :

أعلم أن الناس اختلفوا في أعمال العباد هل هي مقدورة للرب أم لا ؟ فقال جهم وأتباعه وهم الجبرية : أن ذلك الفعل مقدور للرب لا للعبد وكذلك قال الأشعرى وأتباعه أن المؤثر في المقدور قدرة الرب دون قدرة العبد . وقال جمهور المعتزلة وهم القدرية ، أي نفاة القدر : أن الرب لا يقدر على عين مقدور العبد . واختلفوا هل يقدر على مثل مقدوره ، فاثبتته البصريون كابن أبي عمير وهاشم ، ونفاه الكمبي وأتباعه البغداديون .

وقال أهل الحق : أعمال العباد بها صاروا مطيعين وعصاة وهي مخلوقة لله تعالى ، والحق سبحانه منفرد بخلق المخلوقات لا خالق لها سواه ، فالجبرية خلوا في إثبات القدر فنفوا فعل العبد أصلا .

« وَفِي بَابِ وَعِيدِ اللَّهِ بَيْنَ الْمَرْجَةِ وَالْوَعِيدَةِ مِنَ الْقَدَرَةِ وَغَيْرِهِمْ »  
 « وَفِي بَابِ أَسْمَاءِ الْإِيمَانِ وَالَّذِينَ بَيْنَ الْحُرُورَةِ وَالْمُعْتَرِكَةِ وَبَيْنَ الْمَرْجَةِ  
 وَالْجَهْمِيَّةِ »

والمعتزلة تغاة القدر جعلوا العباد خالقين مع الله ولهذا كانوا مجوس  
 هذه الامة . وهدى الله المؤمنين اهل السنة لما اختلفوا فيه من  
 الحق باثنه . والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم ، فقالوا العباد  
 فاعملون والله خالقهم وخالق افعالهم كما قال تعالى ( والله خلقكم  
 وما تعملون ) وانما نقلنا هذه العبارة بنصها لانها تلخيص جيد  
 لمذاهب المتكلمين في القدر وافعال العباد .

قوله ( وفي باب وعيد الله الخ ) يعنى ان اهل السنة والجماعة  
 وسط في باب الوعيد بين المفرطين من المرجئة الذين قالوا لا يضر  
 مع الايمان ذنب كما لا تنفع مع الكفر طاعة . وزعموا ان الايمان  
 مجرد التصديق بالقلب وان لم ينطق به . وسموا بذلك نسبة الى  
 الارزاء ، اى التأخير لانهم اخروا الاعمال عن الايمان .

ولا شك ان الارزاء بهذا المعنى كثر يخرج صاحبه عن الملة ،  
 فانه لا بد في الايمان من قول باللسان ، واعتقاد بالجنان ، وعمل  
 بالاركان ، فاذا اخل واحد منها لم يكن الرجل مؤمنا .

واما الارزاء الذى نسب الى بعض الائمة من اهل الكوفة  
 كابى حنيفة وغيره ، وهو قولهم ان الاعمال ليست من الايمان ،  
 ولكنهم مع ذلك يوافقون اهل السنة على ان الله يعذب من يعذب  
 من اهل الكبائر بالنار ، ثم يخرجهم منها بالشفاعة وغيرها ، وعلى  
 انه لا بد في الايمان من نطق باللسان ، وعلى ان الاعمال المفروضة  
 واجبة يستحق تركها الذم والعقاب ، فهذا النوع من الارزاء ليس  
 ككرا وان كان قولا باطلا مبتدعا لخراجهم الاعمال عن الايمان .

وأما الوعيدية فهم القائلون بأن الله يجب عليه عقلا أن يعذب العاصي كما يجب عليه أن يثيب المطيع ، فمن مات على كبيرة ولم يتب منها لا يجوز عندهم أن يغفر الله له ، ومذهبهم باطل مخالف للكتاب والسنة ، قال تعالى ( أن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ) وقد استفاضت الأحاديث في خروج عصاة الموحدين من النار ودخولهم الجنة .

مذهب أهل السنة والجماعة وسط بين نفاة الوعيد من المرجئة وبين موجبيه من القدرية ، فمن مات على كبيرة عندهم فأمره مغوس إلى الله أن شاء عاقبه وإن شاء عفا عنه كما دلت عليه الآية السابقة . وإذا عاقبه بها فإنه لا يخلد خلود الكفار بل يخرج من النار ويدخل الجنة .

قوله ( وفي باب أسماء الإيمان الخ ) كانت مسألة الأسماء والأحكام من أول ما وقع فيه النزاع في الإسلام بين الطوائف المختلفة وكان للأحداث السياسية والحروب التي جرت بين على ومعاوية رضى الله عنهما في ذلك الحين وما ترتب عليها من ظهور الخوارج والرافضة والقدرية أثر كبير في ذلك النزاع والمراد بالأسماء هنا أسماء الدين مثل مؤمن ومسلم وكافر وناسق الخ ، والمراد بالأحكام أحكام أصحابها في الدنيا والآخرة .

فالخوارج الحرورية والمعتزلة ذهبوا إلى أنه لا يستحق اسم الإيمان إلا من صدق بجهنمه واتر بلسانه وقام بجميع الواجبات واجتنب جميع الكبائر ، فمرتكب الكبيرة عندهم لا يسمى مؤمنا باتفاق بين الفريقين ، ولكنهم اختلفوا هل يسمى كافرا أو لا . فالخوارج يسمونه كافرا ويستحلون دمه وماله ، ولهذا كفروا عليا ومعاوية وأصحابهما واستحلوا منهم ما يستحلون من الكفار .

« وَفِي أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الرَّائِضَةِ وَالْخَوَارِجِ »

وأما المعتزلة فقالوا أن مرتكب الكبيرة خرج من الإيمان ولم يدخل في الكفر فهو بمنزلة بين المنزلتين ، وهذا أحد الأصول التي تلم عليها مذهب الاعتزال .

واتفق الفريقان أيضا على أن من مات على كبيرة ولم يتب منها فهو مخلد في النار ، فوقع الاتفاق بينهما في أمرين :

١ — نفى الإيمان عن مرتكب الكبيرة .

٢ — خلوده في النار مع الكفار . ووقع الخلاف أيضا في موضعين أحدهما تسميته كافرا والثاني استحلال دمه وماله وهو الحكم الدنيوي . وأما المرجئة فقد سبق بيان مذهبهم ، وهو أنه لا يضر مع الإيمان معصية ، فمرتكب الكبيرة عندهم مؤمن كامل الإيمان ولا يستحق دخول النار .

فمذهب أهل السنة والجماعة وسط بين هذين المذهبين فمرتكب الكبيرة عندهم مؤمن ناقص الإيمان ، قد نقص من إيمانه بقدر ما ارتكب من معصية فلا ينفون عنه الإيمان أصلا كالخوارج والمعتزلة ولا يقولون بأنه كامل الإيمان كالمرجئة الجهمية ، وحكمه في الآخرة عندهم أنه قد يعفو الله عز وجل عنه فيدخل الجنة ابتداء أو يعذبه بقدر معصيته ثم يخرج به ويدخله الجنة كما سبق ، وهذا الحكم أيضا وسط بين من يقول بخلوده في النار وبين من يقول أنه لا يستحق على المعصية عقابا .

قوله ( وفي أصحاب رسول الله الخ ) المعروف أن الرائضة تبجحهم الله يسبون الصحابة رضي الله عنهم ويلعنونهم وربما كفروهم أو كفروا بعضهم والغالبية منهم مع سبهم لكثير من الصحابة والخلفاء يغفلون في على وأولاده ويعتقدون فيهم الألوية ، وقد ظهر هؤلاء في حياة على رضي الله عنه بزعامة عبد الله بن سبأ الذي كان يهوديا وأسلم وأراد أن يكيد

## ( فَصْلٌ )

وَقَدْ دَخَلَ فِيْمَا ذَكَرْنَاهُ مِنَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ الْإِيمَانُ بِمَا أَخْبَرَ اللَّهُ بِهِ فِي كِتَابِهِ وَتَوَاتَرَ عَنْ رَسُولِهِ وَأَجْمَعَ عَلَيْهِ سَلَفُ الْأُمَّةِ مِنْ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ فَوْقَ سَمَآوَاتِهِ عَلَى عَرْشِهِ بَإَنَّ عَلَى خَلْقِهِ ، وَهُوَ سُبْحَانَهُ مَعَهُمْ أَيْنَمَا كَانُوا يَعْلَمُ مَا هُمْ عَامِلُونَ كَمَا جَمَعَ بَيْنَ ذَلِكَ فِي قَوْلِهِ : ( هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلْجِ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ) .

للاسلام واهله كما كاد اليهود من قبل للنصرانية وافسدوها على اهلها ، وقد حرقهم على بالنار لاطفاء فتنتهم ، وروى عنه في ذلك قوله :

لَمَّا رَأَيْتُ الْأَمْرَ أَمْرًا مُنْكَرًا أَجَبْتُ نَارِي وَدَعَوْتُ قُبْرًا

وإما الخوارج فقد قابلوا هؤلاء الروافض ففكروا عليا ومعاوية

ومن معهما من الصحابة وقاتلوه واستحلوا دماءهم وأموالهم .

وإما اهل السنة والجماعة فكانوا وسطا بين غلو هؤلاء وتقصير

اولئك وهداهم الله الى الاعتراف بفضل اصحاب نبيهم وانهم اكمل

هذه الامة ايمانا واسلاما وعلما وحكمة ، ولكنهم لم يفلوا فيهم ولم

يعتقدوا عصمتهم ، بل قاموا بحقوقهم واحبوههم لعظيم سابقتهم

وحسن بلاتهم في نصره الاسلام وجهادهم مع رسول الله صلى الله عليه

وسلم .

قوله ( وقد دخل فيما ذكرناه من الايمان الخ ) صرح المؤلف هنا

بمسألة علو الله تعالى واستوائه على عرشه باننا من خلقه كما اخبر

الله عن ذلك في كتابه وكما تواتر الخبر بذلك عن رسوله وكما اجمع

عليه سلف الامة الذين هم اكملها علما وايمانا ، مؤكدا بذلك ما سبق

ان فكره في هذا الصدد ومشهدا النكير على من انكر ذلك من الجهمية



وليس معنى قوله « وَهُوَ مَعَكُمْ » أَنَّهُ مُخْتَلِطٌ بِالْخَلْقِ فَإِنَّ هَذَا لَا نُوجِّهُهُ  
 اللَّهُتُ ، بَلِ الْقَمَرُ آيَةٌ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ مِنْ أَصْفَرِ مَخْلُوقَاتِهِ ، وَهُوَ مَوْضُوعٌ  
 فِي السَّمَاءِ ، وَهُوَ مَعَ الْمُسَافِرِ وَغَيْرِ الْمُسَافِرِ أَيْنَمَا كَانَ .

وَهُوَ سُبْحَانَهُ فَوْقَ عَرْشِهِ رَقِيبٌ عَلَى خَلْقِهِ مُهَيِّئٌ عَلَيْهِمْ مُطْلِعٌ  
 عَلَيْهِمْ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ مَعَانِي رُبُوبِيَّتِهِ ، وَكُلُّ هَذَا الْكَلَامِ الَّذِي  
 ذَكَرَهُ اللَّهُ — مِنْ أَنَّهُ فَوْقَ الْعَرْشِ وَأَنَّهُ مَعَنَا — حَقٌّ عَلَى حَقِيقَتِهِ  
 لَا يَحْتَاجُ إِلَى تَحْرِيفٍ ، وَلَكِنْ يُصَانُّ عَنِ الظُّنُونِ الْكَاذِبَةِ بِمِثْلِ أَنْ يُظَنَّ أَنَّ  
 ظَاهِرَ قَوْلِهِ ( فِي السَّمَاءِ ) أَنَّ السَّمَاءَ تُظَلُّهُ أَوْ تُقَلُّهُ ، وَهَذَا بَاطِلٌ بِإِجْمَاعِ  
 أَهْلِ الْعِلْمِ وَالْإِيمَانِ ، فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ وَبَّعَ كُرْسِيِّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ  
 وَهُوَ يُمِيسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا ، وَيُمِيسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقْطَعَ  
 عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ ، وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ .

والمعتزلة ومن تبهم من الاشاعرة . ثم بين ان اسنواءه على عرشه  
 لا ينافي معيته وقربه من خلقه ، فان المعية ليس مقتاها الاختلاط  
 والمجاورة الحسية ، وضرب لذلك مثلا بالقمر الذي هو موضوع في  
 السماء وهو مع المسافر وغيره أينما كان بظهوره واتصال نوره فاذا  
 جاز هذا بالنسبة للقمر وهو من اصغر مخلوقات الله افلا يجوز بالنسبة  
 الى اللطيف الخبير الذي احاط بعباده علما وقدرة والذي هو شهيد  
 مطلع عليهم يسمعهم ويراهم ويعلم سرهم ونجواهم ، بل العالم كله  
 سمواته وارضه من العرش الى الفرش كله بين يديه سبحانه كانه  
 بنفقة في يد احدنا ، افلا يجوز لمن هذا شأنه ان يقال انه مع خلقه  
 مع كونه عاليا عليهم باثنا منهم فوق عرشه ؟ بلى يجب الايمان بكل  
 من علوه تعالى ومعيته ، واعتقاد ان ذلك كله حق على حقيقته من  
 غير ان يساء فهم ذلك او يحمل على معان فاسدة كان يفهم من قوله  
 ( وهو معكم ) معية الاختلاط والامتزاج كما يزعمه الحلوية ، او يفهم  
 من قوله ( في السماء ) ان السماء ظرف حاو له محيطة به . كيف

## ( فَضْلٌ )

وَقَدْ دَخَلَ فِي ذَلِكَ الْإِيمَانُ بِأَنَّهُ قَرِيبٌ مُجِيبٌ كَمَا جَمَعَ بَيْنَ ذَلِكَ فِي قَوْلِهِ ( وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ ) الْآيَةُ - وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « إِنَّ الَّذِي تَدْعُونَهُ أَقْرَبُ إِلَى أَحَدِكُمْ مِنْ عُنُقٍ رَاحِلَتِهِ » وَمَا ذُكِرَ فِي الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ مِنْ قَرِيبِهِ وَمَجِيبِهِ ، لَا يُنَافِي مَا ذُكِرَ مِنْ عُلُوِّهِ وَفَوْقِيَّتِهِ فَإِنَّهُ سُبْحَانَهُ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ فِي جَمِيعِ نَعَوْتِهِ ، وَهُوَ عَالٍ فِي مُنَوَّهِ قَرِيبٌ فِي مُلْسَوِّهِ .

وَمِنْ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَكُتِبَ الْإِيمَانُ بِأَنَّ الْقُرْآنَ كَلَامُ اللَّهِ مُنْزَلٌ غَيْرَ مَخْلُوقٍ ، مِنْهُ بَدْءٌ وَإِلَيْهِ يَعُودُ ، وَأَنَّ اللَّهَ تَكَلَّمَ بِهِ حَقِيقَةً ، وَأَنَّ هَذَا الْقُرْآنَ الَّذِي أَنْزَلَهُ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ كَلَامُ اللَّهِ حَقِيقَةً لَا كَلَامَ غَيْرِهِ .

وقد وسع كرمه السموات والارض جميعا ؟ وهو الذى يمسك السماء ان تقع على الارض الا باذنه ، فمسبحان من لا يبلغه وهم الواهين ولا تدركه انهم العالمين .

قوله ( وقد دخل في ذلك الايمان الخ ) يجب الايمان بما وصف الله به نفسه من أنه قريب مجيب ، فهو سبحانه قريب ممن يدعو ويناجيه ، يسمع دعاءه ونجواه ويجيب دعاءه متى شاء وكيف شاء فهو تعالى قريب قرب العلم والاحاطة كما قال تعالى ( ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن اقرب اليه من حبل الوريد ) .

وبهذا يتبين انه لا منافاة اصلا بين ما ذكر في الكتاب والسنة من قربه تعالى ومجيبته وبين ما فيها من علوه تعالى وفوقيته ، فهذه كلها نعوت له على ما يليق به سبحانه ليس كمثله شيء في شيء منها .

قوله ( ومن الايمان بالله وكتبه الخ ) جعل المصنف الايمان بان القرآن كلام الله داخلا في الايمان بالله لانه صفة من صفاته ،

وَلَا يَجُوزُ إِطْلَاقُ الْقَوْلِ بَأَنَّهُ حِكَايَةُ عَنْ كَلَامِ اللَّهِ كَوَيْ عِبَارَةٍ بَلْ إِذَا قَرَأَهُ  
النَّاسُ أَوْ كَتَبُوهُ فِي الْمَصَاحِبِ لَمْ يَخْرُجْ بِذَلِكَ عَنْ أَنْ يَكُونَ كَلَامَ اللَّهِ تَعَالَى  
حَقِيقَةً ، فَإِنَّ الْكَلَامَ إِنَّمَا يُضَافُ حَقِيقَةً إِلَى مَنْ قَالَهُ مُبْتَدِئًا لَا إِلَى مَنْ  
قَالَهُ مُبَلِّغًا مُؤَدِّيًا ، وَهُوَ كَلَامُ اللَّهِ حُرُوفُهُ وَمَعَانِيهِ ، لَيْسَ كَلَامُ اللَّهِ  
الْحُرُوفُ دُونَ الْمَعْنَى وَلَا الْمَعْنَى دُونَ الْحُرُوفِ ؟

فلا يتم الايمان به سبحانه الا بها ، اذ الكلام لا يكون الا صفة للمتكلم  
والله سبحانه موصوف بأنه متكلم بما شاء متى شاء ، وأنه لم يزل  
ولا يزال يتكلم بمعنى أن نوع كلامه قديم وان كانت آحاده لا تزال تقع  
شيئا بعد شيء بحسب حكمته .

وقد قلنا فيما سبق أن الاضافة في قولنا « القرآن كلام الله » هي  
من اضافة الصفة للموصوف فتتيد أن القرآن صفة الرب سبحانه وأنه  
تكلم به حقيقة بالفاظه ومعانيه بصوت نفسه فمن زعم أن القرآن مخلوق  
من المعتزلة فقد أعظم الفردية على الله ونفى كلام الله من الله وصفا  
وجعله وصفا لمخلوق وكان أيضا متجنيا على اللغة فليس فيها متكلم  
بمعنى خالق للكلام . ومن زعم أن القرآن الموجود بيننا حكاية عن كلام  
الله كما تقول الكلابية أو أنه عبارة عنه كما تقول الأشعرية ، فقد  
قال بنصف قول المعتزلة حيث فرق بين الالفاظ والمعاني ، فجعل  
الالفاظ مخلوقة والمعاني عبارة عن الصفة القدسية ، كما أنه ضاهى  
النصارى في قولهم بطول اللاهوت وهو الكلمة في الناسوت وهو  
جسد عيسى عليه السلام ، اذ قال بطول المعاني التي هي الصفة  
القدسية في هذه الالفاظ المخلوقة ، فجعل الالفاظ ناسوتا لها .

والقرآن كلام الله حيث تصرف ، فمهما كتبناه في المصاحف أو  
تلوناه بالالسنة لم يخرج بذلك عن أن يكون كلام الله ، لان الكلام كما  
قال المصنف انها يضاف الى من قاله مبتدئا لا الى من قاله مبلغا

وَقَدْ دَخَلَ أَيْضاً فِيمَا ذَكَرْنَاهُ مِنَ الْإِيمَانِ بِهِ وَبِكِتَابِهِ وَبِمَلَاكِهِ  
وَبِرُسُلِهِ ، الْإِيمَانُ بَأَنَّ الْمُؤْمِنِينَ يَرَوْنَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَيْنَانِ بِأَبْصَارِهِمْ كَمَا  
يَرَوْنَ الشَّمْسَ صَحْواً لَيْسَ بِهَا سَحَابٌ ، وَكَمَا يَرَوْنَ الْقَمَرَ لَيْلَةَ الْبَدْرِ  
لَا يُضَامُونَ فِي رُؤْيِيهِ ، يَرَوْنَهُ سُبْحَاتِهِ وَهُمْ فِي عَرَصَاتِ الْقِيَامَةِ ، ثُمَّ  
يَرَوْنَهُ بَعْدَ دُخُولِ الْجَنَّةِ كَمَا بَشَّاءُ اللَّهُ تَعَالَى .

### ملوكيا .

وأما معنى قول السلف ( منه بدأ واليه يعود ) فهو من البدء  
يعنى أن الله هو الذى تكلم به ابتداء لم يبتدا من غيره ، ويحتمل  
أن يكون من البدء بمعنى الظهور ، يعنى أنه هو الذى تكلم به وظهر  
منه لم يظهر من غيره ، ومعنى اليه يعود أى يرجع اليه وصفاً ،  
لأنه وصله القائم به ، وقيل معناه يعود اليه فى آخر الزمان حين  
يرفع من المصاحف والصدور ، كما ورد فى اشراط الساعة .

وأما كون الايمان بأن القرآن كلام الله داخلا فى الايمان بالكتب  
فإن الايمان بها ايمانا صحيحا يقتضى ايمان العبد بأن الله تكلم بها  
بالمناظرة ومعانيها ، وأنها جميعا كلامه هو لا كلام غيره ، فهو  
الذى تكلم بالتوراة بالعبرانية ، وبالاتجيل بالسريانية ، وبالقرآن بلسان  
عربى مبين .

قوله ( وقد دخل ايضا فيما ذكرناه الخ ) تقدم الكلام على رؤية  
المؤمنين لربهم عز وجل فى الجنة كما دلت على ذلك الآيات والاحاديث  
الصريحة ، فلا حاجة بنا الى اعادة الكلام فيها .

غير أن قوله يرونه سبحانه وهم فى عرصات القيامة قد يوهم  
أن هذه الرؤية أيضا خاصة بالمؤمنين ولكن الحق أنها عامة لجميع

## ( فَضْلٌ )

وَمِنَ الْإِيمَانِ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ الْإِيمَانُ بِكُلِّ مَا أَخْبَرَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّا يَكُونُ بَعْدَ الْمَوْتِ فَيُؤْمِنُونَ بِفِتْنَةِ الْقَبْرِ وَبِعَذَابِ الْقَبْرِ وَنَعِيمِهِ . فَأَمَّا الْفِتْنَةُ فَإِنَّ النَّاسَ يُمْتَحَنُونَ فِي قُبُورِهِمْ ، فَيُقَالُ لِلرَّجُلِ : مَنْ رَبُّكَ وَمَا دِينُكَ وَمَنْ نَبِيُّكَ ؟ فَيُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ، فَيَقُولُ الْمُؤْمِنُ رَبِّي اللَّهُ ، وَالْإِسْلَامُ دِينِي وَمُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيِّ . وَأَمَّا الْمُرْتَابُ فَيَقُولُ هَاهُ هَاهُ لَا أَدْرِي سَبَّحْتُ النَّاسَ يَقُولُونَ شَيْئاً مَقْلُتُهُ ، فَيُضْرَبُ بِمِرْرَةٍ مِنْ حَدِيدٍ فَيَصِيحُ صَيْحَةً يَسْمَعُهَا كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا الْإِنْسَانَ ، وَلَوْ سَمِعَهَا الْإِنْسَانُ لَصُعِقَ — ثُمَّ بَعْدَ هَذِهِ الْفِتْنَةِ أَمَّا نَعِيمٌ وَأَمَّا عَذَابٌ أَلَى أَنْ تَقْسُومَ الْقِيَامَةُ الْكِبْرَى فَمَتَاعُ الْأَرْوَاحِ أَلَى الْأَجْسَادِ .

اهل الموقف حين يجيء الرب لفصل القضاء بينهم كما يدل عليه قوله تعالى « هل ينظرون الا أن يأتيتهم الله في ظلل من الغمام » الآية .

والعرصات جمع عرصة وهى كل موضع واسع لا بناء فيه .

قوله ( ومن الايمان باليوم الآخر الخ ) اذا كان الايمان باليوم الآخر احدى الارقان الستة التى يقوم عليها الايمان فان الايمان به ايمانا تاما كاملا لا يتحقق الا اذا آمن العبد بكل ما أخبر به النبى صلى الله عليه وسلم من أمور الغيب التى تكون بعد الموت والضابط فى ذلك انها أمور محكمة أخبر بها الصادق صلوات الله عليه وسلامه وآله وكل ممكن أخبر به الصادق يجب الايمان بوقوعه كما أخبر ، فان هذه الأمور لا تستفاد الا من خبر الرسول — فاهل السنة والجماعة يؤمنون بذلك كله .

وأما اهل المروق والالحاد من الفلاسفة والمعتزلة فينكرون هذه الأمور من سؤال القبر ومن نعيم القبر وعذابه والصراط والميزان

وَتَقُومُ الْقِيَامَةُ الَّتِي أَخْبَرَ اللَّهُ بِهَا فِي كِتَابِهِ وَعَلَى لِسَانِ رَسُولِهِ وَأَجْمَعَ عَلَيْهَا الْمُسْلِمُونَ ، فَيَقُومُ النَّاسُ مِنْ قُبُورِهِمْ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ كُنُفًا عُرَاةٌ عُرْلًا وَتَقْدُو مِنْهُمْ الشَّمْسُ وَيُلْجِمُهُمُ الْعَرَقُ ، فَتَنْصَبُ الْمَوَازِينُ فَيُوزَنُ بِهَا أَعْمَالُ الْعِبَادِ .

وغير ذلك بدعوى أنها لم تثبت بالمقل ، والمقل عندهم هو الحاكم الاول الذى لا يجوز الايمان بشيء الا عن طريقه ، وهم يردون الاحاديث الواردة فى هذه الامور بدعوى أنها احاديث آحاد لا تقبل فى سبب الامتناد واما الايات فيأولونها مما يصرنها عن معانيها . والاضافة فى قوله ( بفتنة القبر ) على معنى ( فى ) أى بالفتنة التى تكون فى القبر وأصل الفتنة وضع الذهب ونحوه على النار لتخليصه من الاوسار والعناصر الغريبة ، ثم استعملت فى الاخبار والامتحان . واما عذاب القبر ونعيمه فيدل عليه قوله تعالى فى حق آل نمرمون ( النار يمرضون عليها غدوا وعشيا ) وقوله سبحانه عن قوم نوح ( مما خطيئاتهم أغرقوا فأدخلوا نارا ) .

وقوله عليه الصلاة والسلام : « القبر اما روضة من رياض الجنة او حفرة من حفر النار » .

والمرزبة بالتخفيف المطرقة الكبيرة ، ويقال لها ايضا رزبة بالهمزة والتشديد .

قوله ( وتقوم القيامة الخ ) يعنى القيامة الكبرى وهذا الوصف للتخصيص احتراز به عن القيامة الصغرى التى تكون عند الموت كما فى الخبر « من مات فقد قامت قيامته » وذلك أن الله عز وجل اذا اذن باتقضاء هذه الدنيا أمر اسرافيل عليه السلام أن ينفخ فى الصور النفخة الاولى فيصعق كل من فى السموات ومن فى الارض الا من شاء الله ، وتصبح الارض سعيدا جزا ، والجبال كثيبا مهيبا ،

فَمَنْ ثَقَلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ . وَتُنْفَخُ الصُّورُ ، وَهِيَ صَحَافَةُ الْأَمْثَالِ — تَأْخُذُ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ وَتَأْخُذُ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ أَوْ مِنْ وَرَاءَ ظَهْرِهِ ، كَمَا قَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ( وَكُلُّ نَفْسٍ لِرَبِّهَا لَزِيمَةٌ طَائِرُهُ فِي هُنُوتِهِ وَتُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يُلْقَاهُ مَنفُورًا ، أَمَّا كِتَابُكَ كَتَبْتَهُ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ فَلَيْكَ حَسِيصًا ) .

ويحدث كل ما أخبر الله به في كتابه لاسيما في سورتي التكويم والانشطار ، وهذا هو آخر أيام الدنيا ، ثم يامر الله السماء فتطرطرها كمنى الرجال أربعين يوما فمئيت منه الناس في قبورهم ممن عجب انفسهم وكل ابن آدم يبلى الا عجب الذنب حتى اذا تم خلقهم وتركيبهم امر الله اسراييل بان ينفخ في الصور النفخة الثانية فيقوم الناس من الاجداث احياء فيقول الكفار والمنافقون حينئذ ( يا ويلنا من بعثنا من مردتنا ) ويقول المؤمنون ( هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون ) ( ١ ) ثم تحشرهم الملائكة الى الموقف حفاة غير منتعلين عراة غير مكتمين غرلا غير مختنتين جمع افرل وهو الالتف ، والغرلة القلفة ، واول من يكتسى يوم القيامة ابراهيم كما في الحديث . وهناك في الموقف تدنو الشمس من رؤوس الخلائق ويلجمهم العرق ، فمنهم من يبلغ كعبه ، ومنهم من يبلغ ركبته ، ومنهم من يبلغ ثدييه ومنهم من يبلغ ثرقوته كل على قدر عمله ، ويكون اناس في ظل الله عز وجل ، فاذا اشتد بهم الامر وعظم الكرب استشفعوا الى الله عز وجل بالرسول والانبياء ان ينقذهم مما هم فيه ، وكل رسول يحيلهم على من بعده حتى ياتوا نبينا صلى الله عليه وسلم فيقول : انا لها ويشفع فيهم فينصرفون الى فصل القضاء وهناك تنصب الموازين فتوزن بها اعمال العباد وهي

( ١ ) ويؤيد ذلك قوله تعالى « وقال الذين اوتوا العلم والايمان » الآية.

وَيَحَاسِبُ اللَّهُ الْخَالِقَ وَيُظْلُو بِعَبْدِهِ الْمُؤْمِنَ فَيَقْرُرُهُ بِذُنُوبِهِ ، كَمَا

موازين حقيقية كل ميزان منها له لسان وكفتان ويقلب الله أعمال العباد ( وهى أعراض ) أجساما لها ثقل فتوضع الحسنات فى كفة والسيئات فى كفة كما قال تعالى ( ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين ) .

ثم تنشر الدواوين وهى صحائف الأعمال فلها من أوتى كتابه بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا وينقلب الى أهله مسرورا ، وأما من أوتى كتابه بشماله أو من وراء ظهره فسوف يدعو ثبورا ويصلى سعيرا ويقول يا ليتنى لم أوت كتابه ولم أدر ما حسابيه . قال تعالى ( ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه ويقولون يا ويلتنا ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ووجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم ريك أحدا ) .

وأما قوله تعالى ( وكل انسان الزمناه طائره فى عنقه ) فقد قال الراغب أى عمله الذى طار عنه من خير وشر ولكن الظاهر أن المراد بالطائر هنا نصيبه فى هذه الدنيا وما كتب له فيها من رزق وعمل كما فى قوله تعالى ( أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب ) يعنى ما كتب عليهم فيه .

قوله ( ويحاسب الله الخالق الخ ) المراد بذلك المحاسبة تذكيرهم واتبأؤهم بما قدموه من خير وشر أحصاه الله ونسوه قال تعالى : ثم الى ربهم مرجعهم فينبئهم بما كانوا يعملون . وفى الحديث الصحيح « من نوقش الحساب عذب » فقالت عائشة رضى الله عنها : يا رسول الله أو ليس الله يقول - ( فسوف يحاسب حسابا يسيرا ) ؟ فقال : إنها كلك العرض ، ولكن من نوقش الحساب يهلك .

وأما قوله ( ويظلو بعبد المؤمن ) فقد ورد عن ابن عمر رضى



وَصِفَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ ، وَأَمَّا الْكُفَّارُ فَلَا يَحَاسِبُونَ مُحَاسَبَةَ  
مَنْ تَوَزَّنَ حَسَنَاتَهُ وَسَيِّئَاتَهُ فَإِنَّهُ لَا حَسَنَاتَ لَهُمْ وَلَكِنْ تَعُدُّ أَعْمَالَهُمْ  
فَتُحْصَى فَيُؤْتَوْنَ عَلَيْهَا وَيُقَرَّرُونَ بِهَا .

وَفِي عَرَصَاتِ الْقِيَامَةِ الْحَوْضُ الْمُرْوَدُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مَلْؤُهُ أَشَدُّ بَيَاضاً مِنَ اللَّبَنِ وَأَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ ، آتِيَتْهُ عِدَّةُ نُجُومِ السَّمَاءِ  
طَوْلُهُ شَهْرٌ وَعَرْضُهُ شَهْرٌ ، مَنْ يَشْرَبُ مِنْهُ شَرْبَةً لَا يَظْمَأُ بَعْدَهَا أَبَداً .

الله عنهما ان الله عز وجل يدنى منه عبده المؤمن فيضع عليه كنفه  
ويحاسبه فيما بينه وبينه ويقرره بذنوبه ، فيقول : ألم تفعل كذا  
يوم كذا ، ألم تفعل كذا يوم كذا حتى اذا قرره بذنوبه وأيقن أنه  
قد هلك قال له : سترتها عليك في الدنيا وأنا اغفرها لك اليوم .

وأما قوله ( فإنه لا حسنات لهم ) يعنى الكفار لقوله تعالى  
( وقدمننا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا ) وقوله ( مثل  
الذين كثروا بربههم أعمالهم كرماد اشتدت به الريح فى يوم عاصف  
لا يقدرون مما كسبوا على شيء ) والصحيح أعمال الخير التى يعملها  
الكافر يجازى بها فى الدنيا فقط حتى اذا جاء يوم القيامة وجد صحيفة  
حسناته بيضاء وتيل يخفف بها عنه من عذاب غير الكفر .

وأما قوله ( فى عرصات القيامة ) فان الاحاديث الواردة فى ذكر  
الحوض تبلغ حد التواتر رواها من الصحابة بضع وثلاثون صحابيا  
من أنكره فأخلق به أن يحال بينه وبين وردوه يوم العرش الأكبر  
وقد ورد فى احاديث : ان لكل نبي حوضا ولكن حوض نبينا صلى  
الله عليه وسلم اعظمها واحلاها واكثرها واردا جعلنا الله منهم بفضله  
وكرمه .

وَالصَّرَاطُ مَنْصُوبٌ عَلَى مَتْنِ جَهَنَّمَ وَهُوَ الْجِسْرُ الَّذِي بَيْنَ الْجَنَّةِ  
وَالنَّارِ يَمُرُّ النَّاسُ عَلَى قَدَرِ أَعْمَالِهِمْ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمُرُّ كَالْمَحِ الْبَصِيرِ ، وَمِنْهُمْ  
مَنْ يَمُرُّ كَالْبَرْقِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَمُرُّ كَالرَّيحِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَمُرُّ كَالْفَرَسِ  
الْجَوَادِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَمُرُّ كَرَكَابِ الْإِبِلِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَعْدُو عَدْوًا ، وَمِنْهُمْ  
مَنْ يَمْشِي مَشْيًا ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَزْحَفُ زَحْفًا وَمِنْهُمْ مَنْ يُخْطِفُ خُطْفًا وَيُلْقَى  
فِي جَهَنَّمَ قِمَازُ الْجِسْرِ عَلَيْهِ كَالْإِبِ تَخْطِفُ النَّاسَ بِأَعْمَالِهِمْ فَمَنْ مَرَّ عَلَى  
الصَّرَاطِ دَخَلَ الْجَنَّةَ ، فَإِذَا عَبَرُوا عَلَيْهِ وَقَفُوا عَلَى قَنْطَرَةٍ بَيْنَ الْجَنَّةِ  
وَالنَّارِ ، فَيُقْتَسَمُ لِبَعْضِهِمْ مِنْ بَعْضٍ ، فَإِذَا هَضَبُوا وَنَقُوا أُذُنَ لَهُمْ فِي  
دُخُولِ الْجَنَّةِ .

وَأَوَّلُ مَنْ يَسْتَفْتِحُ بَابَ الْجَنَّةِ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَأَوَّلُ  
مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنَ الْأُمَّةِ أُمَّتُهُ ، وَلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْقِيَامَةِ  
ثَلَاثُ شَفَاعَاتٍ : أَمَّا الشَّفَاعَةُ الْأُولَى فَيُشْفَعُ فِي أَهْلِ الْمَوْفِقِ حَتَّى يَقْضَى  
بَيْنَهُمْ بَعْدَ أَنْ يَتَرَجَّعَ الْأَنْبِيَاءُ ، آخِرُ وَنُوحٌ وَإِبْرَاهِيمُ وَمُوسَى وَعِيسَى  
ابْنُ مَرْيَمَ عَنِ الشَّفَاعَةِ حَتَّى تَنْتَهِيَ إِلَيْهِ .

---

قوله ( والصراط منصوب الخ ) أصل الصراط الطريق الواسع  
قليل سمى بذلك لانه يسترط السابلة ، أى يبتلعهم اذا سلکوه ، وقد  
يستعمل فى الطريق المعنوى كما فى قوله تعالى ( وأن هذا صراطى  
مستقيما فاتبعوه ) .

والصراط الاخرى الذى هو الجسر الممدود على ظهر جهنم بين  
الجنة والنار حق لا ريب فيه لورود خبر الصادق به ومن استقام  
على صراط الله الذى هو دينه الحق فى الدنيا استقام على هذا الصراط  
فى الآخرة وقد ورد فى وصفه أنه أرق من الشعرة وأحد من السيف .  
قوله ( وأول من يستفتح باب الجنة محمد صلى الله عليه وسلم )  
يعنى أول من يحرك حلقتها طالبا أن يفتح له بابها كما قال عليه السلام

وَأَمَّا الشَّفَاعَةُ الثَّانِيَةُ فَيُشْفَعُ فِي أَهْلِ الْجَنَّةِ أَنْ يَدْخُلُوا الْجَنَّةَ ،  
وَهَاتَانِ الشَّفَاعَتَانِ خَاصَّتَانِ لَهُ .

وَأَمَّا الشَّفَاعَةُ الثَّلَاثَةُ فَيُشْفَعُ بِمَنْ اسْتَحَقَّ النَّارَ ، وَهَذِهِ الشَّفَاعَةُ  
لَهُ وَلِسَائِرِ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ وَغَيْرِهِمْ ، فَيُشْفَعُ بِمَنْ اسْتَحَقَّ النَّارَ  
أَنْ لَا يَدْخُلَهَا ، وَيُشْفَعُ بِمَنْ خَلَّهَا أَنْ يَخْرُجَ مِنْهَا .

---

« أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر ، وأنا أول من تنشق عنه  
الارض ولا فخر ، وأنا أول من يحرك خلق الجنة فادخلها ويدخلها معي  
مقراء امتي » يعنى بعد دخول الرسل والانبيا عليهم الصلاة والسلام  
يكون مقراء هذه الامة أول الناس دخولا الجنة .

وأما قوله ( وله صلى الله عليه وسلم في القيامة ثلاث شفاعات )  
فماصل الشفاعة من قولنا : شفيع كذا إذا ضمه اليه ، وسمى  
الشامع شامعا لانه يضم طلبه ورجاهه الى طلب المشفوع له .

والشفاعة من الامور التي ثبتت بالكتاب والسنة ، واحاديثها  
متواترة قال تعالى ( من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه ) فنفى الشفاعة  
بلا اذن اثبات للشفاعة من بعد الاذن قال تعالى عن الملائكة ( وهم  
من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئا الا من بعد أن يأذن الله  
لن يشاء ويرضى ) فبين الله الشفاعة الصحيحة وهي التي تكون  
بإذنه ولمن يرتضى قوله وعمله .

وأما ما يتمسك به الخوارج والمعتزلة في نفى الشفاعة من مثل  
قوله تعالى ( فما تنفعهم شفاعة الشافعین ) ( ولا يقبل منها عدل ولا  
تنفعها شفاعة — فمالنا من شافعین الخ ) . فان الشفاعة المنفية هنا  
هي الشفاعة في أهل الشرك . وكذلك الشفاعة الشركية التي يثبتها  
المشركون لاصنامهم ويثبتها النصارى للمسيح والرهبان ، وهي التي  
تكون بغير إذن الله ورضاه .

وأما قوله ( اما الشفاعة الاولى فيشفع في أهل الموقف حتى

وَيُخْرِجُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ أَقْوَامًا بِغَيْرِ شَفَاعَةٍ بَلْ يَفْضِلُهُ وَرَحِمَتِهِ ، وَيَبْقَى  
فِي الْجَنَّةِ مُضَلَّ عَنْ كَخَلَا مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا ، فَيَنْشِئُ اللَّهُ لَهَا أَقْوَامًا  
يُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ .

وَأَصْنَافَ مَا تَضَمَّنَتْهُ الدَّارُ الْآخِرَةُ مِنَ الْحِسَابِ وَالْثَوَابِ وَالْعِقَابِ

---

يقضى بينهم ) لهذه هي الشفاعة العظمى وهي المقام المحمود الذي  
يخبطه به النبيون والذي وعده الله أن يبعثه إياه بقوله ( عسى أن يعطك  
ربك مقاما محمودا ) يعنى يحمده عليه أهل الموقف جميعا وقد أمرنا  
نبينا صلى الله عليه وسلم إذا سمعنا النداء أن نقول بعد الصلاة عليه  
« اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدا الوسيلة  
الفضيلة وابعثه مقاما محمودا الذى وعدته . وأما قوله ( وأما الشفاعة  
الثانية فيشفع في أهل الجنة أن يدخلوا الجنة ) يعنى أنهم وقد استحقوا  
دخول الجنة لا يؤذن لهم بدخولها الا بعد شفاعة .

وأما قوله ( وهاتان الشفاعتان خاصتان له ) يعنى الشفاعة في  
أهل الموقف والشفاعة في أهل الجنة أن يدخلوها ، وتنضم اليهما الثالثة  
وهي شفاعة في تخفيف العذاب عن بعض المشركين كما في شفاعة  
لعمه أبى طالب فيكون في ضحضاح من نار . كما ورد بذلك الحديث  
وأما قوله ( وأما الشفاعة الثالثة فيشفع في من استحق النار )  
وهذه هي الشفاعة التي ينكرها الخوارج والمعتزلة ، فان مذهبهم أن  
من استحق النار لا بد أن يدخلها ومن دخلها لا يخرج منها لا بشفاعة  
ولا بغيرها والاحاديث المستنيضة المتواترة ترد على زعمهم وتبطله .

وأما قوله ( وأصناف ما تضمنته الدار الآخرة من الحساب الخ )  
فأعلم أن أصل الجزاء على الأعمال خيرا وشرها ثابت بالعقل كما  
هو ثابت بالسمع ، وقد نبه الله العتول الى ذلك في مواضع كثيرة من  
كتابه مثل قوله تعالى ( انحسبتم انما خلقناكم عبثا وانكم الينا لا

وَالْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَتَفَاصِيلُ ذَلِكَ مَذْكُورَةٌ فِي الْكِتَابِ الْمُنَزَّلِ مِنَ السَّمَاءِ  
وَالْآثَارِ مِنَ الْعِلْمِ الْمَلُوكِيِّ عَنِ الْأَنْبِيَاءِ . وَفِي الْعِلْمِ الْمَوْزُونِ عَنْ مُحَمَّدٍ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ذَلِكَ مَا يَشْفِي وَيَكْفِي مَنْ ابْتِغَاهُ وَجَدَهُ .

« وَتُؤْمِنُ الْفِرْقَةُ النَّاجِيَةُ مِنْ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ بِالْقَدْرِ خَيْرُهُ  
وَشَرُّهُ . وَالْإِيمَانُ بِالْقَدْرِ عَلَى دَرَجَتَيْنِ كُلُّ دَرَجَةٍ تَقْتَضِيهِ ثَلَاثِينَ .

فَالدَّرَجَةُ الْأُولَى الْإِيمَانُ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَلِيمٌ بِالْخَلْقِ وَهُمْ عَابِدُونَ  
بِعِلْمِهِ الْقَدِيمِ الَّذِي هُوَ مَوْصُوفٌ بِهِ أَوَّلًا وَأَبَدًا وَعَلِمَ جَمِيعَ أَحْوَالِهِمْ مِنْ  
الطَّاعَاتِ وَالْمَعْصِيَةِ وَالْأَرْزَاقِ وَالْأَجَالِ ثُمَّ كَتَبَ اللَّهُ فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ  
مَقَادِيرَ الْخَلْقِ فَأُولُو مَا خَلَقَ اللَّهُ الْعَلَمَ قَالَ لَهُ اكْتُبْ قَالَ مَا أَكْتُبُ ؟ قَالَ :

ترجعون ) ( اychسب الانسان ان يترك سدى ) فانه لا يليق في حكمة  
الحكيم ان يترك الناس سدى مهملين ، لا يؤمرون ولا ينهون ، ولا يثابون  
ولا يعاقبون ، كما لا يليق بعدله وحكمته ان يسوى بين المؤمن  
والكافر والبر والفاجر كما قال تعالى ( لم نجعل الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات كالمفسدين في الارض لم نجعل المتقين كالفجار ) فان  
القول الصحيحة تبنى ذلك وتشكره اشد التكثار .

وكذلك نبههم الله على ذلك بما وقع من أيامه في الدنيا من اكرام  
الطائعين ، وخذلان الطاغين ، واما تفصيل الاجزية ومفاديرها  
فلا يدرك الا بالسمع ، والقول الصحيحة من المعصوم الذي لا ينطق  
من الهوى صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله .

والايمان بالقدر خيره وشره من الله تبارك وتعالى احد الاركان  
الستة التي يدور عليها ملك الايمان كما دل عليه حديث جبريل وغيره  
وكما دلت عليه الايات الصريحة من كتاب الله عز وجل .

اَكْتُبَ مَا هُوَ كَائِنٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ . فَمَا أَصَابَ الْإِنْسَانَ لَمْ يَكُنْ لِيُخْطِئَهُ  
وَمَا أَخْطَاهُ لَمْ يَكُنْ لِيُصِيبَهُ . جُنَّتِ الْأَقْلَامُ وَطُوِيَتِ الصُّحُفُ كَمَا قَالَ  
تَعَالَى ( أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ  
إِنْ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ) وَقَالَ ( مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا  
فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا ، إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ )  
وَهَذَا التَّعْدِيرُ التَّابِعُ لِمَلِكِهِ سُبْحَانَهُ يَكُونُ فِي مَوَاضِعَ جُمْلَةً وَتَفْصِيلاً  
فَقَدْ كَتَبَ فِي اللُّوحِ الْمَحْفُوظِ مَا شَاءَ ، وَإِذَا خَلَقَ جَسَدَ الْجَنِينِ قَبْلَ  
نَفْخِ الرُّوحِ فِيهِ بَعَثَ إِلَيْهِ مَلَكاً فَيُؤَمِّرُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ فَيَقَالُ لَهُ اكْتُبْ

وقد ذكر المؤلف هنا أن الإيمان بالقدر على درجتين وأن كلا  
منهما تتضمن شيئين ، فالدرجة الاولى تتضمن اولا الإيمان بعلمه  
القديم المحيط بجميع الاشياء وانه تعالى علم بهذا العلم القديم الموصوف  
به ازلا وابدا كل ما سيميله الخلق فيما لا يزال وعلم به جميع أحوالهم  
من الطامعات والمصاصى والارزاق والآجال . فكل ما يوجد من أعيان  
واوصاف ويقع من أعمال واحداث فهو مطابق لما علمه الله عز وجل ازلا  
ثانيا أن الله كتب ذلك كله وسجله في اللوح المحفوظ ، فما علم  
الله كونه ووقوعه من مقادير الخلائق واصناف الموجودات وما يتبع  
ذلك من الاحوال والافصاف والامعال ودقيق الامور وجليها قد  
امر القلم بكتابه كما قال صلى الله عليه وسلم قدر الله مقادير الخلائق  
قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة وكان عرشه على  
الماء ، وكما قال في الحديث الذى ذكره المؤلف ان اول ما خلق الله القلم  
قال له اكتب قال وما اكتب قال اكتب ما هو كائن الى يوم القيامة .

واول هنا بالنصب على الظرفية والعامل فيه قال أى له فلك  
اول ما خلقه وقد روى بالرفع على انه مبتدا خبره القلم ولهذا اختلف  
العلماء فى العرش والقلم ايهما خلق اولا . وحكى الملامه ابن القيم فى  
ذلك قولين واختار ان العرش مخلوق قبل القلم ، قال فى النونية :

رِزْقُهُ وَأَجَلُهُ وَعَمَلُهُ وَشَقِيَّتُهُ أَمْ مَسِيئَةٌ وَنَحْوُ ذَلِكَ، مَهَذَا التَّقْدِيرُ قَدْ كَانَ يَنْكَرُهُ غَلَاةُ الْقَدَرِيَّةِ قَدِيمًا وَمُنْكَرُوهُ الْيَوْمَ قَلِيلٌ.

وَأَمَّا الدَّرَجَةُ الثَّانِيَّةُ : فَهِيَ مَشِيئَةُ اللَّهِ النَّابِذَةُ وَقُدْرَتُهُ الشَّامِلَةُ وَهُوَ الْإِيمَانُ بِأَنَّ مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ ، وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ ، وَأَنَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ حَرَكَةٍ وَلَا سَكُونٍ إِلَّا بِمَشِيئَةِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ لَا يَكُونُ فِي مَلِكِهِ مَا لَا يُرِيدُ . وَأَنَّهُ سُبْحَانَهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ مِنَ الْمَوْجُودَاتِ وَالْمَعْدُومَاتِ ، فَمَا مِنْ مَخْلُوقٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ إِلَّا اللَّهُ خَالِقُهُ سُبْحَانَهُ لَا خَالِقَ غَيْرُهُ وَلَا رَبَّ سِوَاهُ . وَمَعَ ذَلِكَ فَقَدْ

وَالنَّاسُ مُخْتَلِفُونَ فِي الْقَلَمِ الَّذِي	كَتَبَ الْقَضَاءُ بِهِ مِنَ الدِّانِ
هَلْ كَانَ قَبْلَ الْمَرْتَبَةِ أَوْ هُوَ بَعْدَهُ	قَوْلَانِ عِنْدَ أَبِي الْقَلَاءِ الْهَمْدَانِيِّ
وَالْحَقُّ أَنَّ الْمَرْتَبَةَ قَبْلَ لَاتِهِ	وَقَدْ كَتَبَ الْكِتَابَ كَانَ دَا أَرْكَانِ
وَكِتَابَةُ الْقَلَمِ الشَّرِيفِ تَعَقَّبَتْ	إِبْجَادَهُ مِنْ غَيْرِ فُصْلٍ زَمَانِ

وَإِذَا كَانَ الْقَلَمُ قَدْ جَرَى بِكُلِّ مَا هُوَ كَائِنٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَكُلُّ مَا يَقَعُ مِنْ كَائِنَاتٍ وَأَحْدَاثٍ نَهْوٌ مُطَابِقٌ لَهَا كَتَبَ فِيهِ ، فَمَا أَصَابَ الْإِنْسَانَ لَمْ يَكُنْ لِيَخْطئه ، وَمَا أَخْطَأَهُ لَمْ يَكُنْ لِيَصِيبَهُ كَمَا جَاءَ فِي حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَغَيْرِهِ .

وَهَذَا التَّقْدِيرُ التَّابِعُ لِلْعِلْمِ الْقَدِيمِ تَارَةً يَكُونُ جُمْلَةً كَمَا فِي اللَّوْحِ الْمُحْفُوظِ فَإِنَّ فِيهِ مَقَادِيرَ كُلِّ شَيْءٍ ، وَيَكُونُ فِي مَوَاضِعٍ تَنْصِيفًا يَخُصُّ كُلَّ فَرْدٍ كَمَا فِي الْكَلِمَاتِ الْآرِيعِ الَّتِي يَأْمُرُ الْمَلِكُ بِكَتَابَتِهَا عِنْدَ نَفْسِ الرُّوحِ فِي الْجَنِّينِ يَكْتُبُ رِزْقَهُ وَأَجَلَهُ وَعَمَلَهُ وَشَقِيَّتَهُ أَمْ سَعِيدٌ لِهَذَا تَقْدِيرٍ خَاصٍّ وَهَذَا التَّقْدِيرُ السَّابِقُ عَلَى وَجُودِ الْأَشْيَاءِ قَدْ كَانَ يَنْكَرُهُ غَلَاةُ الْقَدَرِيَّةِ قَدِيمًا مِثْلَ مَعْبِدِ الْجَهَنِيِّ وَغِيلَانَ الدِّمَشْقِيِّ وَكَانُوا يَقُولُونَ أَنَّ الْأَمْرَ اثْنَيْنِ . وَمَنْكَرُ هَذِهِ الدَّرَجَةِ مِنَ الْقَدَرِ كَأَنَّ لَاتَهُ أَنْكَرَ مَعْلُومًا مِنَ الدِّينِ بِالضَّرُورَةِ قَدْ ثَبَتَ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَالْإِجْمَاعِ .

أَمَرَ الْعِبَادَ بِطَاعَتِهِ وَطَاعَةِ رُسُلِهِ وَنَهَاهُمْ عَنْ مَعْصِيَتِهِ . وَهُوَ سُبْحَانَهُ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ وَالْحَسَنِينَ وَالْمُسْتَطِيعِينَ وَيَرْضَى عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ وَلَا يَرْضَى عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ، وَلَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَلَا يُحِبُّ الْفَسَادَ .

---

قوله : ( واما الدرجة الثانية من القدر ... الخ ) فهي تتضمن شيئين ايضا اولهما الايمان بعموم مشيئته تعالى وان ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن وانه لا يقع في ملكه ما لا يريد وان افعال العباد من الطاعات والمعاصى واقعة بتلك المشيئة العامة التى لا يخرج عنها كائن سواء كان مما يحبه الله ويرضاه ام لا ، وثانيهما الايمان بان جميع الاشياء واقعة بقدرة الله تعالى وانها مخلوقة له لا خالق لها سواه ، لا فرق فى ذلك بين افعال العباد وغيرها ، كما قال تعالى ( والله خلقكم وما تعملون ) .

ويجب الايمان بالامر الشرعى ، وان الله تعالى كلف العباد فامرهم بطاعته وطاعة رسله ونهاهم عن معصيته ولا منافاة أصلا بين ما ثبت من عموم مشيئته سبحانه لجميع الاشياء وبين تكليفه العباد بما شاء من أمر ونهى ، فان تلك المشيئة لا تنافى حرية العبد واختياره للفعل ولهذا جمع الله بين المشيئتين بقوله ( لن شاء منكم ان يستقيم ، وما تشاؤون الا ان يشاء الله رب العالمين ) .

كما انه لا تلازم بين تلك المشيئة وبين الامر الشرعى المتعلق بما يحبه الله ويرضاه ، فقد يشاء الله ما لا يحبه ويحب ما لا يشاء كونه ( فالاول ) كمشيئته وجود ابليس وجنوده ( والثانى ) كمحبة ايمان الكفار وطاعات الفجار وعدل الظالمين وتوبة الفاسقين ولو شاء ذلك لوجد كله ، فانه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن .



وَالْعِبَادُ فَاعِلُونَ حَقِيقَةً وَاللَّهُ خَالِقُ أَعْمَالِهِم وَالْعَبْدُ هُوَ الْمُؤْمِنُ

وكذلك لا منافاة بين عموم خلقه تعالى لجميع الاشياء وبين كون العبد فاعلا لفعله ، فالعبد هو الذى يوصف بفعله فهو المؤمن والكافر والبر والفاجر والمصلى والصائم ، والله خالقه وخالق فعله لانه هو الذى خلق فيه القدرة والارادة اللتين بهما يفعل .

يقول العلامة الشيخ عبد الرحمن بن ناصر آل سعدى غفر الله له واجزل مثوبته :

ان العبد اذا صلى وصام وفعل الخير او عمل شيئا من المعاصي كان هو الفاعل لذلك العمل الصالح ، وذلك العمل السيئ . وفعله المذكور بلا ريب قد وقع باختياره وهو يحس ضرورة أنه غير مجبور على الفعل او الترك وانه لو شاء لم يفعل وكان هذا هو الواقع فهو الذى نص الله عليه فى كتابه ونص عليه رسوله حيث اضاف الاعمال صالحها وسيئها الى العباد واخبر انهم الفاعلون لها وانهم مخدوون عليها ان كانت سالحة ومثابون ، وملومون عليها ان كانت سيئة ومعاقبون عليها .

مقد تبين واتضح بلا ريب انها واقعة منهم باختيارهم وانهم اذا شاءوا فعلوا واذا شاءوا تركوا ، وأن هذا الامر ثابت عقلا وحسا وشرعا ومشاهدة .

ومع ذلك اذا اردت ان تعرف انها وان كانت كذلك واقعة منهم كيف تكون داخلة فى القدر وكيف تشملها المشيئة ؟ فيقال بآى شيء وقعت هذه الاعمال الصادرة من العباد خيرها وشرها ؟ فيقال بقدرتهم وارادتهم ، هذا يعترف به كل أحد ، فيقال : ومن خلق قدرتهم وارادتهم ومشيئتهم ؟ فالجواب الذى يعترف به كل أحد ان الله هو

وَالْكَافِرُ وَالْبَرُّ وَالْفَاجِرُ وَالْمُصَلِّي وَالصَّائِمُ وَلِلْعِبَادِ قُدْرَةٌ عَلَى أَعْمَالِهِمْ  
وَلَهُمْ إِرَادَةٌ وَاللَّهُ خَالِقُهُمْ وَقُدْرَتُهُمْ وَإِرَادَتُهُمْ كَمَا قَالَ تَعَالَى (لِمَنْ شَاءَ  
مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ وَمَا تَشَاوُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ)

الذي خلق قدرتهم وارادتهم ، والذي خلق ما به تنفع الاعمال هو  
الخالق للامعال فهذا هو الذي يحل الاشكال وينمكن العبد ان يعقل  
بغلبه اجتماع القدر والقضاء والاختيار ، ومع ذلك فهو تعالى امد المؤمنين  
باسباب والطاف وامانات متنوعة وصرف عنهم الموانع كما قال صلى  
الله عليه وسلم ( اما من كان من اهل السعادة فميسر لعمل اهل  
السعادة ) وكذلك خذل الفاسقين وكلهم الى انفسهم لانهم لم يؤمنوا  
به ولم يتوكلوا عليه فولاهم ما تولوا لانفسهم . اهـ )

وخلاصة مذهب اهل السنة والجماعة في القدر واعمال العباد  
ما دلت عليه نصوص الكتاب والسنة من ان الله سبحانه هو الخالق  
لكل شيء من الاعميان والافصاف والاعمال وغيرها وان مشيئته تعالى  
عامة شاملة لجميع الكائنات فلا يقع منها شيء الا بتلك المشيئة وان  
خلقه سبحانه الاشياء بمشيئته انما يكون وفقا لما علمه منها بعلمه  
القديم ، ولما كتبه وقدره في اللوح المحفوظ وان للعباد قدرة وارادة  
تنفع بها اعمالهم واتهم الفاعلون حقيقة لهذه الاعمال ببعض اختيارهم  
وانهم لهذا يستحقون عليها الجزاء اما بالمدح والمثوبة واما بالذم  
والعقوبة وان نسبة هذه الاعمال الى العباد فعلا لا ينافي نسبتها الى  
الله ايجادا وخالقا لانه هو الخالق لجميع الاسباب التي وقعت بهما .

وضل في القدر طائفتان كما تقدم ( الطائفة الاولى ) القدرية نشاة  
القدر الذين هم مجوس هذه الامة كما ورد ذلك في بعض الاحاديث  
مرموما وموقوما وهؤلاء ضلوا بالتفريط وانكار القدر وزعموا انه

وَهَذِهِ الدَّرَجَةُ مِنَ الْقَدْرِ يُكْذِبُ بِهَا عَامَّةُ الْقَدَرِيَّةِ الَّذِينَ سَمَّاهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَجُوسَ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَيَغْلُو فِيهَا قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الْإِثْبَاتِ حَتَّى سَلَبُوا الْعَبْدَ قُدْرَتَهُ وَاخْتِيَارَهُ وَبَخِرَجُونُ عَنْ أَعْمَالِ اللَّهِ وَأَحْكَامِهِ حُكْمًا وَمَصَالِحَهَا .

### ( فَضْلٌ )

وَمِنْ أَصُولِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ أَنَّ الدِّينَ وَالْإِيمَانَ قَوْلٌ وَعَمَلٌ. قَوْلُ الْقَلْبِ وَاللِّسَانِ ، وَعَمَلُ الْقَلْبِ وَاللِّسَانِ وَالْجَوَارِحِ ، وَأَنَّ الْإِيمَانَ يَزِيدُ بِالطَّاعَةِ وَيَنْقُصُ بِالْمَعْصِيَةِ ، وَهُمْ مَعَ ذَلِكَ لَا يُكْفَرُونَ أَهْلَ الْبَلَةِ بِمُطْلَقِ الْمَعَاصِي وَالْكِبَائِرِ كَمَا يَفْعَلُهُ الْخَوَارِجُ بَلِ الْأُخُوَّةُ الْإِيمَانِيَّةُ ثَابِتَةٌ مَعَ الْمَعَاصِي

لا يمكن الجمع بين ما هو ثابت بالضرورة من اختيار العبد في فعله ومسئوليته عنه ، وبين ما دلت عليه النصوص من عموم خلقه تعالى مشيئته لان ذلك العموم في زعمهم ابطال لمسئولية العبد عن فعله وهدم للتكاليف فرجحوا جانب الامر والنهى وخصصوا النصوص الدالة على عموم الخلق والمشيئة بما عدا افعال العباد واثبتوا ان العبد خالق لفعله بقدرته وارادته ، فاثبتوا خالقين غير الله ولهذا سموا مجوس هذه الامة ، لان المجوس يزعمون ان الشيطان يخلق الشر والاشياء المؤذية ، يجعلوه خالقا مع الله ، فكذلك هؤلاء جعلوا العباد خالقين مع الله .

( والطائفة الثانية ) يقال لها الجبرية وهؤلاء غلوا في اثبات القدر حتى اتكروا ان يكون للعبد فعل حقيقة بل هو في زعمهم لا حرية له ولا اختيار ولا فعل كالريشة في مهب الرياح وانما تسند الاعمال اليه مجازا فيقال صلى وصام وقتل وسرق كما يقال طلعت الشمس ومرت الريح ونزل المطر . فاتهموا ربهم بالظلم وتكليف العباد بما لا قدرة لهم عليه ، ومجازاتهم على ما ليس من فعلهم ، واتهموه بالمبث في

كَمَا قَالَ سُبْحَانَهُ ( مَنْ عَفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ ) وَقَالَ ( وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى . فَمَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاتَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ )

تكليف العباد وإبطالوا الحكمة من الامر والنهي الا ساء ما يحكمون . سبق أن ذكرنا في مسألة الاسماء والاحكام ان اهل السنة والجماعة يعتقدون ان الايمان قول باللسان واعتقاد بالجنان وعمل بالاركان وان هذه الثلاثة داخلة في معنى الايمان المطلق . فالايان المطلق يدخل فيه جميع الدين ظاهره وباطنه اصوله وفروعه ، فلا يستحق اسم الايمان المطلق الا مع جمع ذلك كله ولم ينقص منه شيئا .

ولما كانت الاممال والاقوال داخلة في معنى الايمان كان الايمان قابلا للزيادة والنقص ، فهو يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية كما هو صريح الأدلة من الكتاب والسنة وكما هو ظاهر مشاهد من تفاوت المؤمنين في عقائدهم وأعمال قلوبهم وأعمال جوارحهم .

ومن الأدلة على زيادة الايمان ونقصه ان الله قسم المؤمنين ثلاث طبقات فقال سبحانه ( ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا لمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ) فالسابقون بالخيرات هم الذين أدوا الواجبات والمستحبات وتركوا المحرمات والمكروهات وهؤلاء هم المقربون . والمقتصدون هم الذين اقتصروا على أداء الواجبات وترك المحرمات . والظالمون لانفسهم هم الذين اجتروا على بعض المحرمات وقصروا ببعض الواجبات مع بقاء اصل الايمان معهم .

ومن وجوه زيادته ونقصه كذلك ان المؤمنين متفاوتون في علوم الايمان فمنهم من وصل اليه من تفاصيله وعقائده خير كثير فازداد به

( إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ ) وَلَا يَسْلُبُونَ الْفَاسِقَ  
الْمَلِيَّ الْإِسْلَامَ بِالْكَلْبَةِ وَلَا يُخْلِدُونَهُ فِي النَّارِ كَمَا تَقُولُ الْمَعْتَزَلَةُ بَلِ الْفَاسِقُ  
يَدْخُلُ فِي اسْمِ الْإِيمَانِ الْمَطْلُوقِ كَمَا فِي قَوْلِهِ ( فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ ) وَقَدْ

إيمانه وتم يقينه ومنهم من هو دون ذلك حتى يبلغ الحال ببعضهم أن  
لا يكون معه الا ايمان اجمالى لم يتيسر له من التفاصيل شيء ، وهو  
مع ذلك مؤمن . وكذلك هم متفاوتون في كثير من أعمال القلوب  
والجوارح وكثرة الطاعات وقتلها .

واما من ذهب الى أن الايمان مجرد التصديق بالقلب وأنه غير  
قابل للزيادة أو النقص كما يروى عن ابي حنيفة وغيره فهو محجوج بما  
ذكرنا من الأدلة قال عليه السلام ( الايمان بضع وسبعون شعبة أعلاها  
قول لا اله الا الله وإدناها إمطة الأذى عن الطريق ) ومع أن الايمان  
المطلق مركب من الأقوال والأعمال والاعتقادات فهي ليست كلها  
بدرجة واحدة ، بل العقائد أصل في الايمان فمن أتكّر شيئا مما يجب  
اعتقاده في الله أو ملائكته أو كتبه أو رسله أو اليوم الآخر أو مما هو  
معلوم من الدين بالضرورة كوجوب الصلاة والزكاة وحرمة الزنا  
والقتل الخ فهو كافر قد خرج من الايمان بهذا التكّار .

واما الفاسق الملى الذى يرتكب بعض الكبائر مع اعتقاده حرمتها  
فأهل السنة والجماعة لا يسلبون عنه اسم الايمان بالكلمة ولا يخلّدونه  
في النار كما تقول المعتزلة والخوارج بل هو عندهم مؤمن ناقص الايمان  
قد نقص من إيمانه بقدر معصيته أو هو مؤمن فاسق فلا يعطونه اسم  
الايمان المطلق ولا يسلبونه مطلق الايمان .

وأدلة الكتاب والسنة دالة على ما ذكره المؤلف رحمه الله من  
ثبوت مطلق الايمان مع المعصية قال تعالى ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا  
لَا تَتَّخِذُوا عَدُوَّ وَعْدُكُمْ أَوْلِيَاءَ ) فناداهم باسم الايمان مع وجود

لَا يَدْخُلُ فِي اسْمِ الْإِيمَانِ الْمُطْلَقِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ( إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا ) وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ( لَا يَزِينِي الزَّانِي حِينَ يَزِينِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ ، وَلَا يَسْرِقُ السَّارِقُ حِينَ يَسْرِقُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ ، وَلَا يَشْرَبُ الخَمْرَ حِينَ يَشْرَبُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ ، وَلَا يَنْتَهِي نَهْنَةً ذَاتَ شَرَفٍ يَرْفَعُ النَّاسُ إِلَيْهَا أَبْصَارَهُمْ حِينَ يَنْتَهِيهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ ) .

وَنَقُولُ هُوَ مُؤْمِنٌ نَاتِمٌ الْإِيمَانِ ، أَوْ مُؤْمِنٌ بِإِيمَانِهِ فَاسِقٌ بِكِبَرِيَّتِهِ ، فَلَا يُعْطَى الْاسْمَ الْمَطْلُوقَ وَلَا يُسَلَّبُ الْمَطْلُوقُ الْاسْمَ .

### ( فَضْلٌ )

« وَمِنْ أَصُولِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ سَلَامَةُ قُلُوبِهِمْ وَالسَّيِّئَاتِ لِلْأَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا وَصَّاهُمْ اللَّهُ بِهِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ( وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ

الرَّحِيمٌ ) هِيَ مَوَالِدَةُ الْكِنَارِ مِنْهُمْ الْخ .

( فائدة ) الإيمان والاسلام الشرعيان متلازمان في الوجود فلا يوجد أحدهما بدون الآخر بل كلما وجد إيمان صحيح معتد به وجد معه اسلام وكذلك العكس ولهذا قد يستغنى بذكر أحدهما عن الآخر لان أحدهما اذا افرد بالذكر دخل فيه الآخر وإما اذا ذكرا معا فمقتربين أريد بالإيمان التصديق والاعتقاد وأريد بالاسلام الانقياد الظاهري من الاترار باللسان وعمل الجوارح . ولكن هذا بالنسبة الى مطلق الإيمان أما الإيمان المطلق فهو أخص مطلقا من الاسلام وقد يوجد الاسلام بدونيه كما في قوله تعالى ( تَالْتَ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا ) فاعبر بامسلامهم مع نفي الإيمان عنهم . وفي حديث جبريل ذكر المراتب الثلاث الاسلام والإيمان والأحسان فدل

( رَجِيمٌ ) وَطَاعَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلِهِ لَا تَسُبُّوا أَصْحَابِي فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ أَتَّفَقَ بِمِثْلِ أَحَدٍ ذَهَبًا مَا بَلَغَ مُدَّ أَحَدِهِمْ وَلَا تُصِيفُهُ ( وَيَقْلُونَ مَا جَاءَ بِهِ الْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ وَالْإِجْمَاعُ مِنْ فَصَائِلِهِمْ وَمَرَاتِبِهِمْ وَيُفَضِّلُونَ مَنْ أَتَّفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَهُوَ صَلَاحُ الْحَدِيثِ وَقَاتِلَ عَلَى مَنْ أَتَّفَقَ مِنْ بَعْدِ وَقَاتِلَ ، وَيَقْدَمُونَ الْمُهَاجِرِينَ عَلَى الْأَنْصَارِ وَيُؤْمِنُونَ بِأَنَّ اللَّهَ قَالَهُ لِأَهْلِ بَيْتِهِ

على ان كلا منها اخص مما قبله

يقول المؤلف ان من اصول اهل السنة والجماعة التي فارقوا بها من عداهم من اهل الزيغ والضلال انهم لا يزرون بأحد من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يطعنون عليه ولا يحملون له حقدا ولا بغضا ولا احتقارا فقلوبهم والسنتهم من ذلك كله براء ولا يقولون فيهم الا ما حكاه الله عنهم بقوله ( ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ) الآية . فهذا الدعاء الصادر ممن جاء بعدهم ممن اتبعوهم باحسان يدل على كمال محبتهم لاصحاب رسول الله وثنائهم عليهم وهم اهل لذلك الحب والكرام لفضلهم وسنتهم وعظيم سابقتهم واختصاصهم بالرسول صلى الله عليه وسلم ولاحسانهم الى جميع الامة لانهم هم المبلغون لهم جميع ما جاء به نبيهم فما وصل لاحد علم ولا خبر الا بواسطتهم وهم يوقرونهم ايضا طاعة لانبى صلى الله عليه وسلم حيث نهى عن سبهم والغض منهم ، وبين ان العمل التليل من احد اصحابه يفضل العمل الكثير من غيرهم وذلك لكمال اخلاصهم وصديق ايمانهم .

واما قوله ( ويفضلون من اتفق ) من قبل الفتح — وهو صلح الحديبية — وقاتل ، على من اتفق من بعده وقاتل ( فقد ورد النص القرآني بذلك قال تعالى في سورة الحديد ( لا يستوى منكم من اتفق من قبل الفتح وقاتل اولئك اعظم درجة من الذين اتفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله

وَكَانُوا ثَلَاثِينَ وَبَضْعَةَ عَشَرَ « اَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ »  
وَبَيَّأَهُ لَا يَدْخُلُ النَّارَ أَحَدٌ بَايَعَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ كَمَا أَخْبَرَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . بَلْ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَكَانُوا أَكْثَرَ مِنْ أَلْفٍ  
وَأَرْبَعِينَ وَيَشْهَدُونَ بِالْجَنَّةِ لِمَنْ شَهِدَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
كَالْمَشْهُورَةِ وَثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ بْنُ شَمَّاسٍ وَغَيْرُهُمْ مِنَ الصَّحَابَةِ .

وَيَقْرُونَ بِمَا تَوَاتَرَ بِهِ النَّقْلُ عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَغَيْرِهِ مِنْ أَنَّ خَيْرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ بَعْدَ نَبِيِّهَا أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ  
عُمَرُ وَيُظَلُّونَ بِعُمَرَائِ وَيُرِيعُونَ بِعَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، كَلَّتْ عَلَيْهِ الْأَسَارُ  
وَكَمَّاسَا أَجْمَعُ -

الحسنی ) واما تفسير الفتح بصلح الحديبية فذلك هو المشهور وقد  
صح أن سورة الفتح نزلت عقيبهِ . وسمى هذا الصلح فتحا لما ترتب  
عليه من نتائج بعيدة المدى في عزة الاسلام وقوته وانتشاره ودخول  
الناس فيه .

واما قوله ( ويقدمون المهاجرين على الانصار ) فلان المهاجرين  
جمعوا الوصلين النصرة والهجرة ، ولهذا كان الخلفاء الراشدون  
وبقية العشرة من المهاجرين وقد جاء القرآن بتقديم المهاجرين على  
الانصار في سورة التوبة والحشر وهذا التفصيل انها هو للجملة على  
الجملة فلا ينافي ان في الانصار من هو افضل من بعض المهاجرين .

وقد روى عن ابي بكر انه قال في خطبته يوم السقيفة ( نحن  
المهاجرون واول الناس اسلاما اسلمنا قبلكم وقدمننا في القرآن عليكم  
فنحن الامراء واتمم الوزراء ) .

واما قوله ( ويؤمنون بان الله تال لاهل بدر الخ ) فقد ورد أن  
عمر رضى الله عنه لما اراد قتل حاطب بن ابي بلتمعة وكان قد شهد  
بدرًا لكتابه كتابا الى قريش يخبرهم فيه بمسير الرسول صلى الله عليه



الصَّحَابَةُ عَلَى تَقْدِيرِ عُثْمَانَ فِي الْبَيْعَةِ مَعَ أَنَّ بَعْضَ أَهْلِ السُّنَّةِ كَانُوا قَدْ  
اِخْتَلَفُوا فِي عُثْمَانَ وَعَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا — بَعْدَ اتِّفَاقِهِمْ عَلَى تَقْدِيرِ  
أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ — أَيُّهُمَا أَمْضَلُ ؟ فَقَدَّمَ قَوْمٌ عُثْمَانَ وَسَكَتُوا وَرَبُّعُوا  
بِعَلِيٍّ وَقَدَّمَ قَوْمٌ —

وسلم فقال له الرسول « وما يدريك يا عمر لعل الله اطلع على اهل بدر  
مقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم » .

واما قوله « وبئنه لا يدخل النار اهد بايع تحت الشجرة الخ »  
ملاخباره صلى الله عليه وسلم بذلك ولقوله تعالى « لقد رضى الله عن  
المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة » الآية . فهذا الرضى مانع من ارادة  
تعذيبهم ومستلزم لآكرامهم ومثوبتهم .

واما قوله ويشهدون بالجنة لن شهد له الرسول صلى الله عليه  
وسلم كالعشرة وثابت بن قيس بن شماس وغيرهم من الصحابة ( اما  
العشرة فهم ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير وسعد بن ابي  
وقاص وسعيد بن زيد وعبد الرحمن بن عوف وابو عبيدة بن الجراح ،  
واما غيرهم فكانت بن قيس ومكاشة بن محسن وعبد الله بن سلام  
وكل من ورد الخبر الصحيح بئنه من اهل الجنة .

واما قوله ( ويؤمنون بما تواتر به النقل عن امير المؤمنين على  
ابن ابي طالب وغيره من أن خير هذه الامة بعد نبيها ابو بكر وعمر  
مقد ورد ان عليا رضى الله عنه قال ذلك على منبر الكوفة وسمعه منه  
الجم الغفير وكان يقول ( ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى  
علمنا ان افضلنا بعده ابو بكر وما مات ابو بكر حتى علمنا ان افضلنا  
بعده عمر ) .

واما قوله ( ويظنون ويريمون بعلى الخ ) فمذهب جمهور  
اهل السنة ان ترتيب الخلفاء الراشدين في الفضل على حسب ترتيبهم

عَلِيًّا وَقَوْمَ تَوَقُّفُوا ، لَكِنْ اسْتَغْفَرَ أَمْرُ أَهْلِ السُّنَّةِ عَلَى تَقْدِيمِ عُثْمَانَ  
ثُمَّ عَلِيٍّ ، وَإِنْ كَانَتْ هَذِهِ الْمَسْأَلَةُ - مَسْأَلَةُ عُثْمَانَ وَعَلِيٍّ لَيْسَتْ مِنَ  
الْأَصُولِ الَّتِي يُضَلُّ فِيهَا الْمُخَالِفُ فِيهَا عِنْدَ جُمْهُورِ أَهْلِ السُّنَّةِ لَكِنْ الَّتِي  
يُضَلُّ فِيهَا مَسْأَلَةُ الْخِلَافَةِ ، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ يُؤْمِنُونَ أَنَّ الْخَلِيفَةَ بَعْدَ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ ثُمَّ عُثْمَانُ ثُمَّ عَلِيٌّ وَمَنْ  
طَعَنَ فِي خِلَافَةِ أَحَدٍ مِنْ هَؤُلَاءِ فَهُوَ أَضَلُّ مِنْ حِمَارٍ أَهْلِهِ .

وَيُحِبُّونَ أَهْلَ بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَتَوَلَّوْنَهُمْ وَيَحْفَظُونَ  
مِنْهُمْ وَصِيَّةَ رَسُولِ اللَّهِ حَيْثُ قَالَ يَوْمَ غَدِيرِ خُمٍّ ( أَذْكُرْكُمْ اللَّهُ فِي أَهْلِ بَيْتِي )

في الخلافة وهم لهذا يفضلون عثمان على عليٍّ محتجين بتقديم الصحابة  
عثمان في البيعة على عليٍّ وبعض أهل السنة يفضل عليا لانه يرى ان  
ما ورد من الآثار في مزايا عليٍّ ومناقبه أكثر . وبعضهم يتوقف على  
ذلك وعلى كل حال فمسألة التفضيل ليست كما قال المؤلف من مسائل  
الاصول التي يضل فيها المخالف وانما هي مسألة فرعية يتسع لها  
الخلافا ، واما مسألة الخلافة فيجب الاعتقاد بأن خلافة عثمان كانت  
صحيحة لانها كانت بمشورة من السنة الذين عينهم عمر رضى الله  
عنه ليختاروا الخليفة من بعده ، فمن زعم ان خلافة عثمان كانت باطلة  
وان علياً كان أحق بالخلافة منه فهو مبتدع ضال يقلب عليه التشيع  
مع ما في قوله من ازراء بالمهاجرين والاتصار .

أهل بيته صلى الله عليه وسلم هم من تحرم عليهم الصدقة وهم آل  
عليٍّ وآل جعفر وآل عقیل وآل العباس وكلهم من بنى هاشم ويلحق بهم  
بنو المطلب لقوله عليه السلام ( انهم لم يفارقونا جاهلية ولا اسلاما )  
فأهل السنة والجماعة يرمون لهم حرمتهم وقرباتهم من رسول الله صلى  
الله عليه وسلم كما يحبونهم لاسلامهم وسبقهم وحسن بلائهم في نصرة  
دين الله عز وجل . وغدير خم ( بضم الخاء ) قيل اسم رجل صباغ اضيف

وَقَالَ أَيضاً لِلْعَبَّاسِ عَمَّهُ . وَقَدْ اسْتَكَى إِلَيْهِ أَنْ بَعْضُ قُرَيْشٍ  
يَجْعُو بَنِي هَاشِمٍ - فَقَالَ ( وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحِبُّوكُمْ  
لِلَّهِ وَلِقَرَابَتِي ) وَقَالَ ( إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى بَنِي إِسْمَاعِيلَ وَاصْطَفَى مِنْ بَنِي  
إِسْمَاعِيلَ كَثَافَةً وَاصْطَفَى مِنْ كَثَافَةِ قُرَيْشٍ وَاصْطَفَى مِنْ قُرَيْشٍ بَنِي  
هَاشِمٍ وَاصْطَفَانِي مِنْ بَنِي هَاشِمٍ ) .

وَيَتَوَلَّوْنَ أَزْوَاجَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ  
وَيُؤْمِنُونَ بِأَنَّهُمْ أَزْوَاجُهُ فِي الْآخِرَةِ خُصُوصاً خَدِيجَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أُمُّ  
أَكْثَرِ أَوْلَادِهِ وَأَوَّلَ مَنْ آمَنَ بِهِ وَعَاصِدَهُ عَلَى أَمْرِهِ وَكَانَ لَهَا مِنْهُ الْمَنْزِلَةُ

---

اليه الغدير الذي بين مكة والمدينة بالجحفة . وقيل خم اسم غيضة هناك  
نسب اليها الغدير ، والغيضة الشجر الملتف .

وأما قوله عليه السلام لعمة ( وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى  
يُحِبُّوكُمْ لِلَّهِ وَلِقَرَابَتِي ) فمعناه لا يتم إيمان أحد حتى يحب أهل بيت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لله أولا لانهم من اوليائه وأهل طاعته  
الذين تجب محبتهم وموالاتهم فيه . وثانيا لمكانهم من رسول الله صلى  
الله عليه وسلم واتصال نسبهم به .

أزواجه صلى الله عليه وسلم هن من تزوجهن بنكاح فأولهن  
خديجة بنت خويلد رضى الله عنها تزوجها بمكة قبل البعثة وكانت سنه  
خمسا وعشرين وكانت هى تكبره بخمسة عشر عاما ولم يتزوج عليها  
حتى توفيت وقد رزق منها بكل أولاده الا ابراهيم وكانت أول من آمن به  
وتواه على احتمال اعباء الرسالة وقد ماتت قبل الهجرة بثلاث سنين  
من خمس وستين سنة فتزوج بعدها مسودة بنت زمعة ومقد على  
عائشة رضى الله عنها وكانت بنت ست سنين حتى اذا هاجر الى المدينة  
بنى بها وهى بنت تسع . ومن زوجاته أيضا أم سلمة رضى الله عنها  
تزوجها بعد زوجها أبى سلمة وزينب بنت جحش تزوجها بعد تطلق

الْعَالِيَةِ ، وَالصَّدِيقَةَ بِنْتَ الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا الَّتِي قَالَ فِيهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ( فَضْلٌ عَالِيَةٌ عَلَى النِّسَاءِ كَفَضْلِ الثَّرِيدِ عَلَى سَائِرِ الْعُلَمَاءِ ) .

وَيَتَّبِعُونَ مِنْ طَرِيقَةِ الرَّوَافِضِ الَّذِينَ يُبْغِضُونَ الصَّحَابَةَ وَيَسُبُّوهُمْ، وَطَرِيقَةَ النَّوَاصِبِ الَّذِينَ يُؤْذُونَ أَهْلَ الْبَيْتِ بِقَوْلٍ أَوْ فِعْلٍ وَيَمْسِكُونَ عَمَّا شَجَرَ بَيْنَ الصَّحَابَةِ وَيَقُولُونَ إِنَّ هَذِهِ الْأَنْتَارَ الْمَرْوِيَّةَ فِي مَسَاوِيهِمْ مِنْهَا مَا هُوَ كَاذِبٌ وَمِنْهَا مَا قَدْ زِيدَ فِيهِ وَنَقَصَ وَفُتِّرَ عَن وَجْهِهِ وَالصَّحِيحُ مِنْهُ هُمْ فِيهِ مُعَذَّرُونَ إِنَّمَا مُجْتَهِدُونَ مُصِيبُونَ وَإِنَّمَا مُجْتَهِدُونَ مُخْطِئُونَ وَهُمْ مَعَ ذَلِكَ لَا يَعْتَقِدُونَ أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الصَّحَابَةِ مَعْصُومٌ مِّنْ كَبَائِرِ الْإِثْمِ وَصَغَائِرِهِ ، بَلْ يَجُوزُ عَلَيْهِمُ الذُّنُوبُ فِي الْجُمْلَةِ وَلَهُمْ مِنَ السَّوَابِقِ وَالْفَضَائِلِ مَا يُوجِبُ مَغْفِرَةً مَا يَصْدُرُ مِنْهُمْ إِنْ صَكَرَ حَتَّى إِذَا تَغَفَّرَ لَهُمُ السَّيِّئَاتِ مَا لَا يُغْفَرُ لِمَنْ بَعْدَهُمْ لِأَنَّ لَهُمْ مِنَ الْحَسَنَاتِ الَّتِي تَحُوُّ السَّيِّئَاتِ مَا لَيْسَ لِمَنْ بَعْدَهُمْ .

وَقَدْ ثَبَتَ بِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُمْ خَيْرُ الْقُرُونِ وَأَنَّ الْمُدِّينَ أَحَدِهِمْ إِذَا تَصَدَّقَ بِهِ كَانَ أَفْضَلَ مِنْ جَبَلٍ أُخِذَ ذَهَبًا مِنْ بَعْدِهِمْ

زيد ابن حارثة لها او على الاصح زوجه الله اياها . وجويرية بنست الحارث وصفية بنت حُثَيٍّ وحفصة بنت عمر وزينب بنت خزيمة وكلهن امهات المؤمنين ، وهن ازواجه صلى الله عليه وسلم في الآخرة وافضلهن على الاطلاق خديجة وعائشة رضى الله عنهما .

يريد ان اهل السنة والجماعة يتبرؤون من طريقة الروافض التي هي الغلو في عَلِيِّ واهل بيته وبغض من عداه من كبار الصحابة وسبهم وتكفيرهم . واول من سباهم بذلك زيد بن عَلِيِّ رحمه الله لانهم لما طلبوا منه ان يتبرأ من امامة الشيخين ابي بكر وعمر ليعاوه ابي ذلك ففترقوا عنه فقال رفضتموني ، فمن يومئذ قيل لهم رافضة . وهم

ثُمَّ إِذَا كَانَ قَدْ صَدَرَ مِنْ أَحَدِهِمْ ذَنْبٌ فَيَكُونُ قَدْ تَلَبَّ مِنْهُ أَوْ أَنْتَى بِحَسَنَاتٍ تَحْوُهُ أَوْ يُغْفَرُ لَهُ بِفَضْلِ سَابِقَتِهِ أَوْ بِشَفَاعَةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي هُمْ أَحَقُّ النَّاسِ بِشَفَاعَتِهِ أَوْ ابْتِلَى بِبَلَاءٍ فِي الدُّنْيَا كَثُرَ بِهِ عَنْهُ . فَإِذَا كَانَ هَذَا فِي الذُّنُوبِ الْمُحَقَّقَةِ فَكَيْفَ الْأُمُورُ الَّتِي كَانُوا فِيهَا مُجْتَهِدِينَ إِنْ أَسَابُوا فَلَهُمْ أَجْرَانِ إِنْ أَخْطَأُوا فَلَهُمْ أَجْرٌ وَاحِدٌ وَالْخَطَأُ مَغْفُورٌ .

نرى كثرة منهم الغالية ومنهم دون ذلك .

ويتبرؤون كذلك من طريقة النواصب الذين ناصبوا أهل بيت النبوة العدا لاسباب وامور سياسية معروفة ولم يعد لهؤلاء وجود الآن .

ويمسك أهل السنة والجماعة عن الخوض فيما وقع من نزاع بين الصحابة رضى الله عنهم لاسيما ما وقع بين عليّ وطلحة والزبير بعد مقتل عثمان وما وقع بعد ذلك بين عليّ ومعاوية وعمر بن العاص وغيرهم ويرون أن الآثار المروية في مساوئهم أكثرها كذب أو محرف عن وجهه ، وأما الصحيح منها فيمضرونهم فيه ويقولون أنهم مثأولون مجتهدون ، وهم مع ذلك لا يدمون لهم العصبة من كبار الذنوب وصفارها ولكن ما لهم من السوابق والفضائل وصحة رسول الله صلى الله عليه وسلم والجهاد معه قد يوجب مغفرة ما يصدر منهم من زلات لهم بشهادة رسول الله صلى الله عليه وسلم خير القرون وأفضلها ومَدَّ أحدهم أو نصيفه أفضل من جبل أُحُدٍ ذهباً يتصدق به من بعدهم فسينالهم مغفورة الى جانب حسناتهم الكثيرة .

يريد المؤلف رحمه الله أن ينفي عن الصحابة رضى الله عنهم أن يكون أحدهم قد مات مصراً على ما يوجب سخط الله عليه من الذنوب بل إذا كان قد صدر الذنب من أحدهم فعلاً فلا يخلو عن أحد هذه

ثُمَّ إِنَّ الْقَدَرَ الَّذِي يُنَكِّرُ مِنْ فِعْلِ بَعْضِهِمْ قَلِيلٌ نَزَرَ مَضْفُورٌ فِي جَنْبِ  
 فَضَائِلِ الْقَوْمِ وَمَحَاسِنِهِمْ مِنَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْجِهَادِ فِي سَبِيلِهِ  
 وَالْهَجْرَةِ وَالنُّصْرَةِ وَالْعِلْمِ النَّافِعِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ ، وَمَنْ نَظَرَ فِي سِيرَةِ  
 الْقَوْمِ بِعِلْمٍ وَبَصِيرَةٍ وَمَا مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ بِهِ مِنَ الْفَضَائِلِ عِلِمٌ يَقِينًا أَنَّهُمْ  
 خَيْرُ الْخَلْقِ بَعْدَ الْأَنْبِيَاءِ . لَا كَانَ وَلَا يَكُونُ مِثْلُهُمْ ، وَأَنَّهُمُ الصُّفْوَةُ  
 مِنْ شُرُونِ هَذِهِ الْأُمَّةِ الَّتِي هِيَ خَيْرُ الْأُمَمِ وَأَكْرَمُهَا عَلَى اللَّهِ .  
 وَمِنْ أَصُولِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالتَّصَدِيقِ بِكَرَامَاتِ الْأَوْلِيَاءِ وَمَا يُجْرِي  
 اللَّهُ عَلَى أَيْدِيهِمْ مِنْ خَوَارِقِ الْعَادَاتِ .

الامور التي ذكرها فاما ان يكون قد تاب منه قبل الموت او اتى  
 بحسنات تذهبه وتحوه او غفر له بغضل سالفته في الاسلام كما غفر  
 لاهل بدر واصحاب الشجرة او بشفاعه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وهم اسعد الناس بشفاعته واحقهم بها او ابتلى ببلاء في الدنيا في نفسه  
 او ماله او ولده فكثر عنه به . فاذا كان هذا هو ما يجب اعتقاده فيهم  
 بالنسبة الى ما ارتكبه من الذنوب المحققة فكيف في الامور التي  
 هي موضع اجتهاد والخطأ فيها مغمور ، ثم اذا قيس هذا السذی  
 اخطاوا فيه الى جنب ما لهم من محاسن وفضائل لم يعد ان يكون  
 تطرة في بحر . فالله الذي اختار نبيه صلى الله عليه وسلم هو الذي  
 اختار له هؤلاء الاصحاب ، فهم خير الخلق بعد الانبياء والصفوة المختارة  
 من هذه الامة التي هي افضل الامم .

ومن تأمل كلام المؤلف رحمه الله في شأن الصحابة عجب اشد  
 المعجب مما يرميه به الجهلة المتعصبون وادعائهم عليه انه يتهم على  
 اقدارهم ويغض من شأنهم ويخرق اجماعهم الى آخر ما قالوه من  
 مزاعم ومغتريات .

وقد تواترت نصوص الكتاب والسنة ، ودلت الوقائع قديما

فِي أَنْوَاعِ الْمُلُومِ وَالْمُكَاشَفَاتِ وَأَنْوَاعِ الْقُدْرَةِ وَالتَّائِيَرَاتِ وَالْمَأْثُورِ  
عَنْ سَالِفِ الْأُمَمِ فِي سُورَةِ الْكَهْفِ وَغَيْرِهَا وَعَنْ صَدْرِ الْأُمَّةِ  
مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ وَسَائِرِ بَرَقِ الْأُمَّةِ وَهِيَ مَوْجُودَةٌ فِيهَا إِلَى يَوْمِ  
الْقِيَامَةِ .

---

وحديثا على وقوع كرامات لله لاوليائه المتبعين لهدى انبيائهم ،  
والكرامة امر خارق للمادة بجريه الله على يد ولى من اوليائه ممنونة  
له على امر دينى او دنيوى ، ويفرق بينها وبين المعجزة بأن المعجزة  
تكون مقرونة بدعوى الرسالة بخلاف الكرامة .

وينقسمن وقوع هذه الكرامات حكم ومصالح كثيرة أهمها :

اولا : انها كالمعجزة تدل اعظم دلالة على كمال قدرة الله ونفوذه  
مشيئته ، وانه فعال لما يريد ، وان له فوق هذه السنن والاسباب  
المعتادة سفنا اخرى لا يقع عليها علم البشر ، ولا تتركها اعمالهم .  
فمن ذلك قصة اصحاب الكهف ، والنوم الذى اوقعه الله بهم تلك المدة  
الطويلة مع حفظه تعالى لابدانهم من التعلل والفناء . ومنها ما اكرم  
الله به مريم بنت عمران من ايصال الرزق اليها وهى فى المحراب حتى  
هجب من ذلك زكريا عليه السلام ، وسأله : انى لك هذا ، وكذلك  
حملها بعميسى بلا اب وولادتها اياه ، وكلامه فى المهد وغير ذلك .

ثانيا : ان وقوع كرامات الاولياء هو فى الحقيقة معجزة للانبياء ،  
لان تلك الكرامات لم تحصل لهم الا ببركة متابعتهم لانبيائهم وسيرهم  
على هديهم .

ثالثا : ان كرامات الاولياء هى البشرى التى عجلها الله لهم فى  
الدنيا فان المراد بالبشرى كل امر يدل على ولايتهم وحسن عاقبتهم  
ومن جملة ذلك الكرامات .

## (فَضْلٌ)

ثُمَّ مِنْ طَرِيقَةِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ اتَّبَاعُ آثارِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَاطِنًا وَظَاهِرًا وَاتِّبَاعُ سَبِيلِ السَّابِقِينَ الْأَوَّلِينَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَاتِّبَاعُ وَصِيَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ قَالُوا: عَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمَهْدِيِّينَ مِنْ بَعْدِي، تَمَسَّكُوا بِهَا وَعَضُّوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِذِ وَإِيَّاكُمْ وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ فَإِنَّ كُلَّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ. وَيَعْلَمُونَ أَنَّ أَصْدَقَ الْكَلَامِ كَلَامُ اللَّهِ وَخَيْرُ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيُؤَثِّرُونَ كَلَامَ اللَّهِ عَلَى غَيْرِهِ مِنْ كَلَامِ أَصْنَافِ النَّاسِ، وَيُقَدِّمُونَ هَدْيَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى هَدْيِ كُلِّ أَحَدٍ، وَلِهَذَا سُمُّوا أَهْلَ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَسُمُّوا أَهْلَ الْجَمَاعَةِ لِأَنَّ الْجَمَاعَةَ هِيَ الْإِجْمَاعُ وَضِدُّهَا الْفِرْقَةُ، وَإِنْ كَانَ لَفْظُ الْجَمَاعَةِ قَدْ صَارَ اسْمًا لِنَفْسِ الْقَوْمِ الْمُجْتَمِعِينَ، وَالْإِجْمَاعُ هُوَ الْأَصْلُ الثَّلَاثُ الَّذِي يُعْتَمَدُ عَلَيْهِ فِي الْعِلْمِ وَالْدِّينِ، وَهُمْ يَزْنُونَ بِهَذِهِ الْأَسْوَلِ الثَّلَاثَةِ جَمِيعَ مَا عَلَيْهِ النَّاسُ مِنْ أَقْوَالٍ وَأَعْمَالٍ بَاطِنَةٍ أَوْ ظَاهِرَةٍ مِمَّا لَهُ تَعَلُّقٌ بِالْأَدِينِ. وَالْإِجْمَاعُ الَّذِي يَنْضَبِطُ هُوَ مَا كَانَ عَلَيْهِ السَّلَفُ الصَّالِحُ إِذْ بَعْدَهُمْ كَثُرَ الْاِخْتِلَافُ وَانْتَشَرَ فِي الْأُمَّةِ.

---

هذا ولم تزل الكرامات موجودة لم تنقطع في هذه الامة الى يوم القيامة والمشاهدة اكبر دليل ، وانكر الفلاسفة كرامات الاولياء كما انكروا معجزات الانبياء ، وانكر الكرامات ايضا المعتزلة وبعض الاشاعرة بدعوى التياسها بالمعجزة ، وهى دعوى باطلة ، لان الكرامة كما قلنا لا تقتزن بدعوى الرسالة .

لكن يجب التنبيه الى ان ما يقوم به الدجاجة والمشعوذون من اصحاب الطرق المبتدعة الذين يسمون انفسهم بالمتصوفة من اعمال ومخاريق شيطانية كدخول النار وضرب انفسهم بالسلاح والامساك بالشعابين والاخبار بالغيب الى غير ذلك ليس من الكرامات فى شيء



## (فصل)

ثُمَّ هُمْ مَعَ هَذِهِ الْأَصُولِ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ عَلَى مَا  
تُوجِبُهُ الشَّرِيعَةُ ، وَيُرُونَ إِقَامَةَ الْحَقِّ وَالْجِهَادَ وَالْجَمْعَ وَالْأَمْيَادَ مَعَ  
الْأَمْرَاءِ أَهْرَارًا كَانُوا أَوْ مُجَارًا . وَيَحَافِظُونَ عَلَى الْجَمَاعَاتِ وَيَدِينُونَ  
بِالنَّصِيحَةِ لِلْأَمَّةِ وَيَعْتَقِدُونَ مَعْنَى قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « الْمُؤْمِنُ  
لِلْمُؤْمِنِ كَالْبُنْيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا » وَتُسَبِّحُ بَيْنَ أَصَابِعِهِ . وَقَوْلِهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « مَثَلُ الْمُؤْمِنِينَ فِي تَوَادُّهِمْ وَتَرَاحُمِهِمْ وَتَعَاطُفِهِمْ كَمَثَلِ  
الْجَسَدِ إِذَا اشْتَكَى مِنْهُ عُضْوٌ تَدَاعَى لَهُ سَائِرُ الْجَسَدِ بِالْحُمَّى وَالسَّهَرِ »  
وَيَأْمُرُونَ بِالصَّبْرِ عِنْدَ الْبَلَاءِ وَالشُّكْرِ عِنْدَ الرِّخَاءِ وَالرِّضَا بِمَرِّ الْقَضَاءِ  
وَيَدْعُونَ إِلَى مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ وَمَخَارِسِ الْأَعْمَالِ وَيَعْتَقِدُونَ مَعْنَى  
قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « أَكْمَلَ الْمُؤْمِنِينَ إِمَانًا أَحْسَنَهُمْ خُلُقًا »  
وَيَنْذِبُونَ إِلَى أَنْ تَصِلَ مِنْ قِطْعِكَ ، وَتُعْطِيَ مَنْ حَرَمَكَ ،

---

فإن الكرامة انما تكون لاولياء الله بحق وهؤلاء اولياء الشيطان .

قوله ( ثم من طريقة اهل السنة الخ ) هذا بيان لمنهج اهل السنة  
والجماعة في استنباط الاحكام الدينية كلها ، اصولها ومرومها بعد  
طريقتهم في مسائل الاصول — وهذا المنهج يقوم على اصول ثلاثة :  
اولها — كتاب الله عز وجل الذي هو خير الكلام واصدقه ، مهم  
لا يقدمون على كلام الله كلام احد من الناس . وثانيها — سنة رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وما اثر عنه من هدى وطريقة لا يقدمون على  
ذلك هدى احد من الناس . وثالثها — ما وقع عليه اجماع الصدر الاول  
من هذه الامة قبل التفرق والانتشار وظهور البدعة والمقاتلات ، وما  
جاءهم بعد ذلك مما قاله الناس وذهبوا اليه من المقاتلات ووزنوها بهذه  
الاصول الثلاثة التى هى الكتاب والسنة والاجماع ، فان وافقها قبلوه وان  
خالفها ردوه ايا كان قائله وهذا هو المنهج الوسط والصراط المستقيم

وَتَعَفَوْا عَنْ ظُلْمِكُمْ ، وَيَأْمُرُونَ بِبِرِّ الْوَالِدَيْنِ وَصِلَةِ الْأَرْحَامِ وَحُسْنِ الْجَوَارِ  
وَالْإِحْسَانِ إِلَى الْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَالزَّمَقِ بِالْمَلْسُوكِ  
وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْفَخْرِ وَالْخِيَلَةِ وَالْبَغْيِ وَالْإِسْطِطَالَةِ عَلَى الْخَلْقِ بِحَقِّهِ أَوْ  
بَغْيِهِ بِحَقِّهِ وَيَأْمُرُونَ بِمَعَالِي الْأَخْلَاقِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ سَفْسَافِهَا وَكُلُّ مَا يَقُولُونَهُ  
وَيَفْعَلُونَهُ مِنْ هَذَا وَغَيْرِهِ فَمَاتُوا هُمْ بِهِ مُتَّبِعُونَ لِلْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَطَرِيقَتُهُمْ  
هِيَ دِينُ الْإِسْلَامِ الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ بِهِ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَكِنَ لَمَّا  
أَخْبَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ أُمَّتَهُ سَتَنْتَرِقُ عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ  
مِرْقَةً كُلُّهَا فِي النَّارِ إِلَّا وَاحِدَةً وَهِيَ الْجَمَاعَةُ . وَفِي حَدِيثٍ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ  
« هُمْ مَنْ كَانَ عَلَى مِثْلِ مَا أَنَا عَلَيْهِ الْيَوْمَ وَأَصْحَابِي » صَارَ الْمُتَمَسِّكُونَ  
بِالْإِسْلَامِ الْمُحْفِضِينَ الْخَالِصِينَ عَنِ الشُّبُوبِ ، هُمْ أَهْلُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ ،

الذي لا يضل سالكه ولا يشقى من اتبعه ، وسط بين من يتلاعب  
بالنصوص فيتأول الكتاب وينكر الأحاديث الصحيحة ولا يعبا باجماع  
السلف ، وبين من يخطئ خطئ عشواء فيقبل كل رأى ويأخذ بكل قول  
لا يفرق في ذلك بين غث وسمين وصحيح وسقيم .

قوله ( ثم هم مع هذه الأصول الخ ) جمع المؤلف في هذا الفصل  
جَمَاعَ مكارم الاخلاق التي يتخلق بها اهل السنة والجماعة من الامر  
بالمعروف وهو ما عرف حسنه بالشرع والعقل والنهى عن المنكر  
وهو كل قبيح عقلا وشرعا على حسب ما توجبه الشريعة من تلك  
الفريضة كما يفهم من قوله عليه السلام « من رأى منكرا منكرا فليغيره  
بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه وذلك اضعف  
الايمان » ومن شهود الجمع والجماعات والحج والجهاد مع الامراء ايا  
كانوا لقوله عليه السلام « صلوا خلف كل بر وفاجر » ومن النصيح  
لكل مسلم لقوله عليه السلام « الدين النصيحة » ومن فهم صحيح  
لما توجبه الاخوة الايمانية من تعاطف وتواد وتتاصر كما في هذه  
الاحاديث التي يشبه فيها الرسول المؤمنين بالبنيان المرصوص المتماسك

وَبِهِمُ الصَّدِيقُونَ وَالشُّهَدَاءُ وَالصَّالِحُونَ ، وَ مِنْهُمْ أَعْلَمُ الْهُدَى وَمَصَابِيحُ  
الْجَنَى أُولُو الْمَنَاقِبِ الْمَأْتُورَةِ وَالْفَضَائِلِ الْمَذْكُورَةِ ، وَبِهِمُ الْأَبْدَالُ ،  
وَبِهِمُ أئِمَّةُ الدِّينِ الَّذِينَ أَجْمَعَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى هِدَايَتِهِمْ ، وَهُمْ الطَّائِفَةُ  
الْمَنْصُورَةُ الَّذِينَ قَالَ فِيهِمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ  
مِنْ أُمَّتِي عَلَى الْحَقِّ مَنْصُورَةٌ لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَالَفَهُمْ وَلَا مَنْ خَذَلَهُمْ حَتَّى  
تَقُومَ السَّاعَةُ » .

نَسَأَلُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَنَا مِنْهُمْ وَأَنْ لَا يَزِيغَ قُلُوبُنَا بَعْدَ إِذْ هَدَانَا  
وَأَنْ يَهَبَ لَنَا مِنْ لَدُنْهُ رَحْمَةً إِنَّهُ هُوَ الْوَهَّابُ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا كَثِيرًا .

اللبنيات او بالجسد المترابط الاعضاء ومن دعوة الى الخير  
والى مكارم الاخلاق ، فهم يدعون الى الصبر على المصائب والشكر  
على النعماء والرضا بقضاء الله وقدره الى غير ذلك مما ذكره .

واما قوله ( وبهم الصديقون الخ ) فالصديق صيغة مبالغة من  
الصدق يراد به الكثير التصديق وابو بكر رضى الله عنه هو الصديق  
الاول لهذه الامة ، واما الشهداء فهو جمع شهيد وهو من قتل فى  
المعركة ، واما الابدال فهم جمع بدل وهم الذين يخلف بعضهم بعضا  
فى تجديد هذا الدين والدفاع عنه كما فى الحديث « يبعث الله لهذه  
الامة على رأس كل مئة سنة من يجدد لها امر دينها » والله اعلم .

وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم .

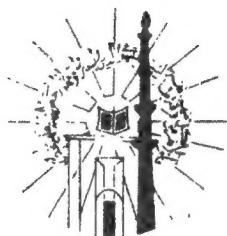
# الفهرس

الموضوع	الصفحة
الكلام على البسلة والترجيح بين الخلافات فيها	٥
تفسير الحمد والمدح والفرق بينهما	٧
الهدى — معناه وما يوصف به الرسول وما لا يوصف	٨
لا اله الا الله — معناها ومكانتها من الدين	١٠
الصلاة على الرسول — معناها اذا كانت من الملائكة او لآدميين	١٢
تعريف الفرقة الناجية وانها باقية الى يوم القيامة	١٣
تفسير الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسوله	١٦
التحريف والتعطيل معناهما وانواعهما	١٦
تفسير الالحاد في الصفات وانواعه	١٨
لا يجوز قياس الله سبحانه بخلقه	٢٠
سورة الاخلاص تضمنت صفات الله وهي تعدل ثلث القرآن	٢٥
آية الكرسي تفسيرها واثباتها للصفات	٢٨
هو الاول والآخر والظاهر والباطن ، وتفسيره	٣٠
العلم صفة الله قائم بذاته	٣٣
اثبات صفتى السمع والبصر لله ، ( ليس كمثله شيء )	٣٥
الارادة والمشيئة — الكونية والشرعية	٣٧
اثبات صفة الحب لله وبين ما يحب ومن يحب	٣٩
الجواب عن آية ( ومن يقتل مؤمنا متعمدا )	٤٣
( وجاء ربك ) الرد على من زعم انه من المجاز	٤٥
اثبات الوجه لله والرد على المنكرين	٤٦
اثبات اليد لله والرد على المنكرين	٤٧
اثبات العين لله والرد على المنكرين	٤٨

الصفحة	الموضوع
٤٩	اثبات السمع لله تعالى والرد على المنكرين
٥٨	( وما كان معه من اله ) توضيح ذلك
٦٠	سبعة آيات في الاستواء على البرش والكلام
٦١	كلام جيد في مسألة المكان لله تعالى
٦٣	آيات في اثبات علو الله على خلقه
٦٦	( ما يكون من نجوى ) الخ — معناها ومعنى المعية
٦٧	اثبات صفة الكلام لله والرد على المخالفين
٧١	رؤية المؤمن لربه يوم القيامة والرد على النفاة
٧٣	مباحث عامة حول آيات الصفات
٧٦	السنة تؤيد القرآن في الصفات — احاديث نزوله تعالى
٧٩	فرحه سبحانه بتوبة عبده وضحكه
٨٤	حديث الجارية كونه تعالى في السماء
٨٨	ايمان اهل السنة بما تقدم ، جعلهم الوسط بين الطوائف
٩٠	افعال العبادة ومذهب الحق فيها
٩٤	بيان ان علوه تعالى لاينافى معيته
٩٩	وجوب الايمان بما أخبر به الرسول مما يكون بعد الموت
١٠٤	لِلرَسُول (ص) ثلاث شفاعات وبيان اصحابها
١٠٧	درجات الايمان بالقدر ، خيره وشره ، وبيانها
١١١	كلام جيد في مسألة افعال العبد مع القدر .
١١٣	الايمان قول وعمل يزيد وينقص
١١٦	سلامة تلويب اهل السنة للصحابة جميعا
١٢٠	اهل السنة يحبون اهل البيت ويتبرؤون ممن يعادونهم
١٢٢	امساك اهل السنة عن الخوض فيما شجر بين الصحابة
١٢٤	من اصول اهل السنة التصديق بكرامات الانبياء
١٢٦	طريقة اهل السنة اتباع آثار النبي بالمال والجاه
١٢٧	اهل السنة يأمرون بالبر ويمنون من المنكر
	ويسبرون على البلاء
١٢٨	اهل السنة يأمرون ببر الراعيين وحماية الارامل

دار الإعتصام  
للطبع والنشر والتوزيع  
القاهرة





# من مطبوعات الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة

د. عبد الله بن محمد  
الطبع والنشر والتوزيع  
القاهرة